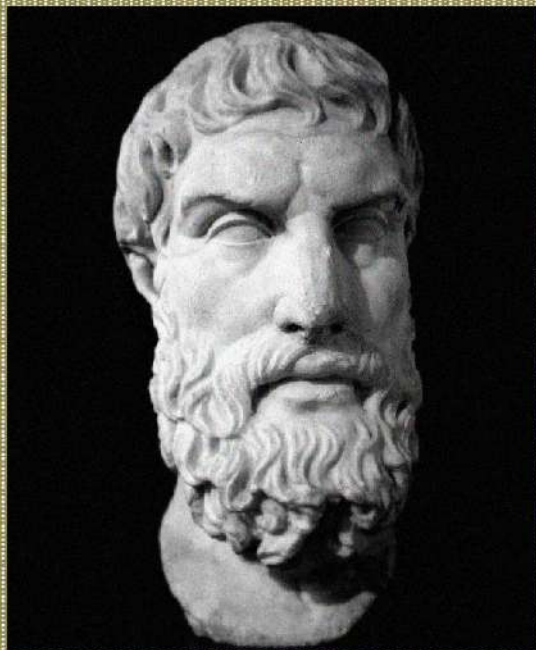


المؤسسة
العربية
للدراسات
والنشر

سلسلة أعلام الفكر العالمي



أبيقور

تليجرام



سور الزكية

ابیقرس

سلسلة اعلام الفكر العالمي

ابيقورس

تأليف: بيار بوياليني^{١٩٩}
AL

تعريب: د. بشاره صارجي

المؤسسة العربية

لدراسات الشرق الأوسط

بناية برج الكارنتون - ساحة الهندسة

ت ٣١٢١٥٦ - ٣١١٥٨٦ - مرقيا، مراكش، بيروت

ص ب. ١١/٥٤٦ بيروت

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الاولى
١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م

الحياة

عندما ولد أبيقورس سنة ٣٤١ ق.م. ، في ساموس ، كان قد مضى على موت افلاطون ست سنوات . كانت الجزيرة جزءاً من الامبراطورية « أثينا » ، وكان والده من المستوطنين المرسلين اليها ، يمارس مهنة التدريس . كان المستوطن ، واستاذ المدرسة ، في نظر اليونانيين شخصاً قليل الشأن . وكان تلامذة ابيقورس ، كرده فعل ، يمتدحون أصله الأثيني الصرف ، فكُتب احدهم مقالة صغيرة في هذا الموضوع . ولوكريس بدوره سوف يعلن ، أن أثينا اكتسبت بإعطائها الوجود للحكيم ، عنوان مجد شبيه باكتشاف القمح والتشريع ، وكانت الأسطورة تنسب إلى أثينا هذا الشرف . ومع طابع الشمول في التعليم ، يبقى أبيقورس شديد التعلق باليونان . ونقلاً عن كليمنطسوس الاسكندري ، ان اليوناني وحده ، بنظر أبيقورس ، يستطيع التفلسف . وفي لاهوته ، يقول ان الآلهة تتكلم فيما بينها اليونانية .

عند بلوغه الثامنة عشرة من العمر، يقبل ايقورس إلى الوطن الأم للقيام بخدمة الفتوة ، ولباشرة الاتصال لربما مع مدارس الفلسفة ، وبخاصة الأكاديمية حيث كان يعلم كسينوقراطوس ، خليفة سبيوزيب على كرسي افلاطون .

ولكنه كان منذ الرابعة عشرة من عمره في ساموس قد تبع دروس الأفلاطوني بامفيليوس ، الذي لم يعجبه . في تيوس ، مدينة ايونيا ، كان قد استمع إلى نوزيفان ، وهو ديمقريطي . ولكنه كان تلميذاً ثائراً يدعي في إحدى رسائله إلى أوريلوك أنه لم يكن له أي معلم ، على الرغم مما يدين به للديمقرطس . واحتجاجاً ضد التأكيد بأنه كان تلميذاً لنوزيفان ، راح ينهته بالرخاوة ، بالأمية . بالخداع وحتى بالعهر . يؤنيه لإضاعة الوقت في تعلم أشياء لا يمكن بواسطتها بلوغ الحكمة . ومع أن الأبحاث الحالية تشدد عمداً على كل ما يدين به لأسلافه ، لا بد من التوقف أيضاً عند ميزة خاصة لشخصيته ، وهي إثبات تساميه . قلة هم المفكرون الذين مثل ايقورس تضائل شكهم بنفوسهم .

بالنسبة إلى والدته ، زعموا أنها كانت تذهب من منزل إلى آخر تقرأ تعاويذ تطهير . وقد يكون ايقورس استطاع أن يراقب عند زبائن والدته أضرار الخرافات التي كرهها كرهاً شديداً . وقد يكون هذا الزعم من نسج أناس اعداء ، راغبين في احتقار أصله العائلي . إنما من المؤكد ان الولد كان يحب والدته بحنان . وكان له ثلاث

اخوة ، تتلمذوا عنده كلهم . كانت العائلة شديدة الرباط . إنما ابيقورس لم يتزوج ، والزواج موضوع نقاش عنده ، هل ينصح به للحكيم .

إن النهاية التعيسة للحرب اللامية سلخت عن أئنا حزيرة ساموس ، وهكذا بعد خدمة الفتوة عاد ابيقورس إلى وكولوفون ، ليجد فيها والده . عاش فيها سنوات عديدة ، ثم أقام في ميتلين ، وبخاصة في لامبساك حيث باشر في التعليم . افترض بعضهم انه في ميتلين اضطر إلى التنافس مع المشائي براكسيغان الذي عارضه بشأن دور الدروس الليبرالية (الشعر والبلاغة) . وقد يكون «الجمنازيارك» قد منعه عن التعليم . إنما هناك تعرفنا إلى هيرمارك الذي خلفه في رئاسة البستان . في تلك الفترة صاغ فكرته في حضن ايونيا ، تلك التي كانت مهد الفلسفات الطبيعية الكبرى السابقة لسقراط . واصطدم هنالك بالفلسفات المخاصمة ، أي جوهرياً بفلسفات الأفلاطونيين والمشائيين . اعتدنا على مجابهة الأبيقوريين والرواقيين ، إنما في الواقع هذه المجابهة هي شيء لاحق لأبيقورس نفسه ، ف نظامه تكون بخاصة معارضاً لنظام أفلاطون نفسه .

وعندما عاد ابيقورس إلى أئنا في ٣٠٧ - ٣٠٦ ، - وكان قد بلغ الخامسة والثلاثين - عاد بلا شك لشغوره بأنه أثيني ، إنما

بخاصة لأن هذه المدينة لبثت ، بعد فقدان عظمتها السياسية .
 عاصمة العقل ونبوع أخص الفلسفة . كان الناس يتوافدون اليها من
 كل صوب والانباغ دروس مدارس الفكر الكبرى . وسيكون
 لأيقورس فيها بيت ، ضيق جداً ، يقول شيشرون ، لعدد من
 أصدقائه ، وبخاصة البستان الشهير حيث اختار التعليم ، متفادياً
 بذلك الملاعب والأروقة ، المقر العادي للتعالم . ولأحاديث المعلمين
 في كل حقل ، وربما تخلصاً من مراقبة الجمنازياريك العامة . على
 امتداد الست واربعين سنة الباقية له من الحياة (سيموت في ٢٦١)
 تلاحقت الحروب والاضطرابات ، فحكومة أثينا بدلت أسياها سبع
 مرات ، واتخذ ملجأه وراء سلام عزله . على مدخل البستان كتبت
 هذه العبارة : «أيها الغريب هنا ستأخر بطيئة خاطر . هنا اللذة هي
 الخير الأسمى» . عملياً ايقورس يعطي فيه القدوة في العشف ، عاش
 حياة زهد ، منفقاً على نفسه أقل من درخم في اليوم «أرسل الي» ،
 كتب إلى صديق ، بعض الجبنة من سينت ، حتى إذا ما رغبت في
 أن أقيم وليمة فاخرة ، أتمكن من ذلك» . ان سحر هذا الوجود
 المتواصل سيوحي إلى أحد تلامذته بهذه الملاحظة : عندما تقارن
 حياة أيقورس مع حياة الآخرين ، يمكننا أن نسميها أسطورة ،
 للطاقتها وقناعتها ، أسطورة يقارنها لوكريس مع أساطير أبطال
 الخرافات ، الخيرين هم أيضاً على الإنسانية .

يجمع جواليه جماعة منفتحة على الغرباء ، وعلى النساء أيضاً

والعبيد ، وقد حفظ بخاصة اسم احدى الغانيات ، ليونسيون ،
وأحد العبيد ، ميس . ان هذه الجماعة لا تمارس الاشتراكية في
الخيرات مثلما كان ينسب إلى الفيتاغوريين ، لأن الاشتراكية ، يزعم
ايقورس ، تفترض في النهاية قلة ثقة تجاه الصداقة المتبادلة . انما من
المقبول به ان يبادر الأعضاء الأكثر ثراء إلى افادة المعلم وذويه من
سخائهم . وبدون أن يبحث عمداً عن حماية من قبل الكبار ،
يرضى ايقورس أن يستفيد من صداقة ميثر وأندوميني اللامبساكي .

يبدو أنه تحت سلطة المعلم . الذي لا يتردد عن المطالبة بلقب
حكيم . يمكن تمييز درجات في الرتب بين المشتركين . وفقاً لاقترابهم
من الحكمة . ويعرف المعلم من جهة أخرى أن يكيّف دروسه مع طبع
كل واحد . فالتلامذة يمارسون فيما بينهم التأنيب المتبادل ، والإقرار
المتبادل بالأخطاء . فلا تنمالك عن التفكير بتجمع ديني . يحتفلون
بأعيادهم في اليوم العشرين من الشهر . ولهذا السبب دعيت
ايكادس (في اليونانية ، العشرين) . ينكبون على إنماء الصداقة فيما
بينهم . يذكرون أيضاً العرفان . للمعلم أولاً ، الذي يكرمونه
كمخلص . فالصداقة . كما سنرى . تلعب في أخلاقهم وفي حياتهم
دور المحبة في الحياة المسيحية . وسيقول سينيك ان ما جعل من
متروذوت ومن ارمارك وغيرها رجالاً كباراً هو حياتهم المشتركة مع
ايقورس . لانتسابهم إلى مدرسته .

يبدو جلياً أنه ، في حياة ايقورس ، شاعت دعاية الملّة خارج أثينا

وباشرت انتشارها الذي امتد إلى البلدان البعيدة (روما هي واحدة منها) وحتى إلى البرابرة . يبدو انه يجب أن نربط إلى هذا الأمر بعض رسائل : رسالة إلى الأصدقاء في مصر ، رسالة إلى الأصدقاء في آسيا ، رسالة إلى الأصدقاء في لامبساك . وقد قارن بعضهم هذه الممارسة مع الرسائل التي يوجهها القديس بولس إلى الجماعات المسيحية . ومع أن تلامذته كانوا شديدي الولاء والأمانة تجاهه ، فقد قام منهم تيموقراط ، الأخ البكر لتلميذه العزيز ، ميترودور ، الذي نشر عنه أشنع التهم المزورة

لقيه الموت عندما بلغ الثانية والسبعين من العمر . أظهر في المرض الذي أودى به الصفاء ذاته الذي امتاز به طيلة حياته . فقد حفظت الرسالة التي أملاها في يومه الأخير ، ويذكرها شيشرون ومارك اوريل بإعجاب : من ايقورس إلى ايرمارك . « نكتب اليكم هذا في يوم من حياتي هو سعيد والأخير معاً . أشعر بالآلام في مبولتي وأحشائي لا يمكن أن تكون أعنف من ذلك . وإنما كل ذلك يُعَوِّضُ بجمع أفراح النفس التي أشعر بها عندما أتذكر مبادئتي واكتشافاتي . أما أنت ، فكما هو جدير باستعداداتك تجاهي وتجاه الفلسفة منذ شبابك ، اسهر على أولاد ميترودور الذين تبنيتهم » . يتكلم غيو ، بهذا الخصوص ، عن « العناد للسعادة » الذي به كان ابيقورس يؤكد حقيقة عقيدته . ألم يكتب هو نفسه : « يجب محاولة جعل النهار الآتي أفضل من السابق ، ما دمنا على الطريق ،

ولكن عندما نصل إلى الهدف ، يجب أن نجد ذواتنا اذ ذاك في فرح متساو ؟

ولأن ميتروودور توفي قبله ، فقد سلّم إلى ايرمارك ، في وصيته التي نملك نصّاً عنها ، البستان وادارة المدرسة . وقد حدّد فيها بدقة أعياد الذكرى السنوية (يوم الولادة) . التي بها تكرم الجماعة ذكره وذكر بعض الذين كانوا أعزاء عنده . أما هذه الممارسة فقد أخذت عن تكريم الموتى والأبطال . هكذا أوغست كونت يضيف أيضاً إلى وضعيته التكريم الكاثوليكي للقديسين .

* * *

الفلسفة

١ - مدخل :

بفضل رسائل ابيقورس ، وبفضل بعض المقاطع من نصوصه ، نستطيع أن نكون فكرة عن طريقته في كل مؤلفاته ، لم يرد أن يستعين بالفن الأدبي ، فإكان يتوخى الا الوضوح . في الواقع يبدو اسلوبه مشتتاً في الغالب ، فان ولعه بدقة تقنية ، مع ما تجر معها من زيادة في التعابير ، تجعله غالباً عويصاً وصعب المثال . ولكنه كان ذا موهبة ليجمع الحقائق التي كان يعتبرها أكثر أهمية في حكم مرصوصة .

قد لا نستطيع تعداد كل الفلاسفة الذين تنتمدوا لأبيقورس وغدوا متممين له . يصير التقليد تكراراً على الميزة المحافظة للمدرسة ، التي لشدة ولائها للمعلم ، كانت تنهذ أي تجديد يخرج عن الخط القويم ، ويقال انهم اعتبروا أي خلاف معه أو مع أحد تلامذته الأعزاء ، مثل ميتروذور وايرمارك . كجريمة قتل الأب . إنما يبدو مع ذلك أن النظام الفلسفي عرف نمواً متناسقاً لاصطراطه إلى المجابهة والإجابة على انتقادات المدارس المخاصمة ، وبخاصة الرواقية

والاكاديمية الجديدة . فقد اوصل الينا هيرقولانوم مقاطع كثيرة عن معاصر لشيرون ، فيلوديم من غادارا ، الذي عاش زماناً طويلاً في روما . ان قصيدة لوكريس « عن طبيعة الأشياء » هي المقام الأهم : انه في مجمله شديد الأمانة ، علماً بان هذه الأمانة لا تنقص من الزخم الأصيل لتلميذ العبقريّة هذا . في العهد الأمبراطوري ، قدم ديوجين ، وهو مواطن من المدينة الصغيرة اوينون في آسيا الصغرى ، لوطنه نقشاً مقامياً كان يعرض على بوابة من الساحة العامة بسطاً للعقائد الابيقورية ، كي يأخذ الجميع علماً بالرسالة : انه مظهر باهر للاهتمام الرسولي والمسكوني الخاص بالمدرسة والذي تميز به بين كل الفلسفات القديمة ، يتناقض مع الأسس الفردية للعقيدة . نجد في هذا النقش ، إلى جانب مقاطع تعود إلى ابيقورس ، مثل رسالة إلى والدته ، أعمالاً ورسائل من ديوجين ذاته ، وهذه الرسائل تشهد على استمرار الممارسات التي وضعها المؤسس ، كما رأينا ، بين الأبيقوريين المتشربين في العالم الهليني .



دور الفلسفة :

العلم هو ضروري بوجه الاطلاق إنما كوسيلة ، لا كغاية ، فالغاية هي السعادة ، والعلم بذاته لا يعطي السعادة . فهي لا تقوم في تأمل الحقيقة أو بعض الكائنات السامية ، مع أن التأمل قد

يصبح للانسان ، الروح الصرف ، كمال طبيعته . تلك كانت ميزة المعرفة الأفلاطونية والمثالية ، إنما ليس العلم الأبيقوري كذلك .

الفلسفة لا تتخلص في معرفة ، ولا تتخلص أيضاً في فعل إيمان عقيم : « يجب أن لا نكتفي بامتحان الفلسفة ، بل أن نتفلسف حقيقة ، لأن ما نحن بحاجة اليه ، ليس ظاهر الصحة ، بل الصحة الحقيقية . وبأكثر دقة يجب الشفاء من أمراض النفس ، من الشهوات » . « باطل هو حديث ذلك الفيلسوف الذي لا يشفي بعض شهوات الإنسان . فكأن الدواء الذي لا يطرد من البدن الأمراض لا ينفع شيئاً ، كذلك أيضاً فلسفة لا تطرد من النفس الشهوات لا تنفع شيئاً » . أو أيضاً : « الفطنة (حكمة تطبيقية) أفضل من الفلسفة ذاتها » .

نلاحظ حالاًكم تقترب الأبيقورية بهذه الفكرة من النظام الذي استمرّ خصصها التقليدي : الرواقية . كلاهما يضعان الأخلاق في المرتبة الأولى ، وكلاهما يهتمان قبل كل بالفرد وسعادته . لقد اعتاد بعضهم ربط هذا الموقف الأساسي الذي يعارض ، بالتساوي ، الفلاسفة السابقين لسقراط وأفلاطون وأرسطو ، بانحطاط المدينة . لا مكان ، في عالم تنصرف فيه أطماع المقتدرين والقوة الغاشمة ، للأمل في اعطاء تنظيم عقلي ومعقول للمجتمع . إنما ، إذ نعمل من الضرورة فضيلة ، نكتشف أنه يوجد في الإنسان نفسه قدرة على الاستقلال ، تؤهله لتأسيس حرته . يقول ابيقورس : « يجب أن تكون خادم الفلسفة ، لتحصل على الحرية الصحيحة » .

يُتَّهم استسلام كهذا في أيامنا ، بالتواطؤ مع المستفيدين عملياً من النظام . انما ، في الواقع ، في شكله الأكثر صدقاً ، نجد أن ما هو جوهرى ليس الاستسلام بمقدار ما هو أن يكشف الإنسان في داخله ينبوع حريته . ولن يكون هذا التعليم بالذات في أيامنا أيضاً تعليماً بالياً . حتى من يريد ان يقلب العالم ، يجدر أن نذكره أيضاً أنه يجب عليه أن يقلب نفسه .

تلج مباشرة إلى الفلسفة . لا حاجة إلى ثقافة سابقة ، اتهموا ، خطأ ، ابيقورس نفسه بفقدان هذه الثقافة . يهني تلميذه أبيل كيف أنه بدأ الفلسفة بدونها . وعلى الرغم من المكان المركزي الذي احتله هوميروس في كل ثقافة ليبرالية ، كانت القصيدة تؤخذ بكثير من الحذر لارتباطها بالأسطورة . كذلك الرياضيات التي كان يعتبرها أفلاطون ضرورية لكل من يأتي إلى الأكاديمية ، ومنعها علم الفلك ، ونظرية الموسيقى . البلاغة هي أيضاً محاربة : فالبحث عن الإيقاع في الإنشاء يقود إلى ضياع الأشياء الرصينة عن البصر . كان ابيقورس يحترم ما نسميه في أيامنا الآداب والعلوم . يريد أن يستطيع التوجه إلى الجميع .

تضم الفلسفة ، برأيه ، ثلاثة أقسام : التشريع (القانون) ، القيزياء . الأخلاق . كانت مصنفة معاً وفقاً لترتيب الأهمية المتزايدة . ولترتيب التعليمي . فالقسم اللاحق يفترض ما سبقه . كان الهمم التعليمي هو السائد في الواقع . يجدر استخدام الوسائل التي تضمن

لنا السيادة على الحقائق . بشكل أنها تحضر إلى بالنا حالما نحتاج إليها . فإلى جانب المقالات المستطردة . مثل « عن الطبيعة » . التي كانت تدرس مطولاً . وبالحاج ففضاض . مختلف المسائل . كانت تنظم ملخصات . تختلف في الحجم والكثافة : صدر « عن الطبيعة » ملخص كبير . وقد تقلص في « رسالة إلى هيرودوت » ما برحت في حوزتنا . ففي مستهل تلك الرسالة حدد أبيقورس بدقة هدف هذا المنهج . فالحكم . مثل « الأفكار الرئيسية » كانت تقدم البكسر الحكمة . ويبدو أن التلامذة أخضعوا لتحرين عقلي وروحي بذكر بتمارين القيتاغوريين وبعض الجماعات الرهبانية في المسيحية . فبعد أن يتدربوا هكذا يستطيعون عبر تأمل « كتاب التعليم » أن يستغنوا عند الحاجة عن التعليم الشفهي ذي الأهمية البالغة في مدارس الفلسفة القديمة .



٢ - القانون

موضع القانون :

لما كانت الفلسفة بالنسبة إلى القدماء تفترض عادة المنطق الذي يعنى بنظرية المعرفة ، ونظرية سبر التفكير ، كان لأبيقورس ما سماه القانون : « القانون » هو حصراً القاعدة أو الزاوية التي يستخدمها المهندس والبناء ، والتي بدونها ، يهدد الانهيار كل صرح يشاد . حسب لوكريس ، انه لقاعدة ثمينة ، قال ابيقورس « انها نازلة من السماء ، ان صح التعبير » ، ولكنها لا تنطوي على الأهمية المنسوبة إلى المنطق عند أرسطو والرواقيين . كان هذا القسم يعطى غالباً كممثل بسيط إلى الفيزياء ، كما يظهر في الرسالة إلى هيرودوت . كان أبيقورس يشك في فائدة التعاريف ، التي كانت لسقراط واتباعه أساسية لصياغة الأفكار . كان يكفي أن توفي الكلمة بالمفهوم الذي تعنيه بشكل حاسم . وكان يشك أيضاً بفائدة التقسيم والجدل على طريقة افلاطون أو أرسطو في المقياس .

المقاييس :

كان كل شيء ينحصر في نظرية للمعرفة ، تعتبر أن الاحساس

مع الانطباعات (اللذة والألم) . هو المصدر الوحيد للمعرفة . بعض النصوص تتكلم أيضاً عن « ترقبات » تأخذ بها « كمقياس » ، ولكنها ليست مصدراً مستقلاً عن الاحساس . انها نتيجة تكرار الاحساسات ، الذي يولد المفاهيم التي توصلنا للأخذ بالاختبارات الجديدة . كان ابيقورس اذن ينوي رفض كل أساس لميتفيزيق مشابهة لنظرية افلاطون أو أرسطو . كان يريد من جهة أخرى أن يسط ، بقدر الامكان ، لكل إنسان ، الطريق إلى العلم .

ان الاحساس ، بذاته ، لا يستطيع أن يخدعنا فهو يحوي طابع الوضوح ان الرؤية الطويلة الأمد التي غذاها تجاهه الفلاسفة السابقون لأبيقورس ، بخاصة افلاطون ، انطلاقاً من أخطاء الحواس ومن الطبيعة الشخصية للمعرفة الحسية . لم يكن لها ما يبررها ، لأنه لا يمكن أن تأتينا أية معرفة للعالم الخارجي إلا من الاحساس . وليس صحيحاً ، من جهة أخرى ، أن الاحساس لا يستطيع إدراك المواضيع ، بسبب جريان الأشياء . ليس هذا الجريان سريعاً للدرجة أنه يهرب من قبضتنا . فالتمثيل هو صحيح بذاته كما هو متصور . إنما يجب القول بأنه ينضم إلى الاحساس رأي أو حكم ، هو قابل للخطأ . ويحتاج هذا الرأي إلى إثبات ، ان ثبت كان صحيحاً ، والا فهو خاطئ .

أما بشأن الأحكام في القيم ، فتتلخص في انفعالات اللذة والألم . اللذة تحدد الأشياء التي يجب البحث عنها ، والألم ما

يجب الهرب منه . اللذة تعرف سبباً للذة يقال إنه عذب ، والألم يعرف نسيباً بمصدر للعذاب يقال إنه مؤلم .

انما هذا لا يعني أن ابيقورس لا يترك مكاناً للتفكير . هنالك حقائق خارجية لا ندركها الا بالاحساس ، انما هنالك أخرى أيضاً لا ندركها الا بالتفكير ، هكذا هي حال تلك الحقائق الأساسية التي يقوم عليها كل شيء ، الذرات ، الفراغ ، أو تلك الحقائق الجوهرية التي تتأسس فيها الفيزياء ، مثلاً ان لا شيء يأتي من العدم ، وان لا شيء يتحول إلى العدم .

إنما هنالك ارتباط وثيق بين ما ينكشف لنا بواسطة الاختبار وما نعرفه بواسطة التفكير . أما ما يضاف على التفكير قيمته فهو في النهاية مطابقتها مع الإحساس الذي يبقى أساس كل شيء . نلاحظ عملياً ، بخاصة عند لوكريس ، أن هذا التفكير هو أصلاً التفكير بالمماثلة . ولكنه ليس أكيداً أن هذا التفكير بالمماثلة ، وهو واسع الاستعمال في الفيزياء وفي علم الأشياء ، قد وضع نظريته ابيقورس نفسه ، كما نجدها ، وفقاً لما يتيح لنا حالة المقاطع ، عند الابيقوريين اللاحقين (فيلوديم) .

ان التفكير بالمماثلة لا يقود إلى اليقين إلا حيث تظهر النتائج قابلة للتحقق ، ويميز ابيقورس بوضوح بهذا الخصوص ما هو في متناولنا ، الوقائع للمحيط ، وما هو بعيد عنا ، بخاصة الظواهر

السمائية . وفي معارضته الحاسمة لعلماء الفلك الرياضيين الذين يظنون أن باستطاعتهم تأسيس علمهم على معرفة أكيدة للظواهر السماوية ، وإقامة نظرية عنها معللة بدقة ، يعتبر ابيقورس أن المقياس الوحيد القيم هو اتفاق الافتراضات مع ما نستطيع مراقبته عن كتب . وفي الواقع ، يبدو حسب ظنه ، انه في حالات كثيرة ، تتفق الافتراضات مع ما تقدم . كلها متساوية شرعاً ورييةً ، ولكن لا علاقة لهذا الموقف مع البرغمائية : فالارتياح في هذه الحالة ليس لا مبالاة ، بل هو التحقق من الحدود .

نتساءل ، في هذه الأوضاع ، كيف يمكن معرفة بعض المبادئ الأساسية التي يقوم عليها كل شيء ، وبخاصة وجود الذرات والفراغ . فعند المفكرين الذين استوحى منهم ابيقورس ، تظهر الذرات كحقائق رياضية ، هندسية . فأصول هذه العقيدة عند لوكيب وديمقراطس منسبة كلياً أو مهمة عند ابيقورس . ويبدو أن التعليقات التي تخدم لتثبيت وجودها ، مؤسسة كلها في هذا المسلّم : ان الذرات والفراغ تستطيع دون سواها أن تعلّل الميزات الأساسية والشاملة للظواهر ، التي تبدو في الاختبار عناصر مكوّنة لها . هنا لا مجال لوفرة الافتراضات كما كان عليه الحال في الظواهر السماوية ، يؤكد ابيقورس أن هذه الحقائق يمكن ادراكها بالفكر . ولكن هذا لا يعني أن لها مصدراً غير الاختبار . بلا شك يجب أن نفهم أن الفكر يثبت ان هذه الحقائق هي وحدها مطابقة للاختبار .

ما هو المكان الواجب اعطاؤه لما سماه ابيقورس « تطبيقات الفكر » ؟ انها لا تظهر دائماً بين المقاييس ، ويبدو أنها تتعلق بذلك الحقائق المركبة من ذرات غاية في الدقة - مثل الآلة جوهرياً - لتكون بين الأشياء المدركة بالشعور . قد يكون المقصود إذن نوعاً من الحس الإضافي ، إذ تلج الذرات المذكورة في الجسم عبر قنوات خاصة تتميز عن الحواس .

يزعم آخرون بشكل قريب إلى ما تقدم أن « الموهبة » هي التي تتيح لنا معرفة الحقائق التي لا يدركها الحس لشدة صغرها ، كما هي الذرات عينها . يذكر ابيقورس كموقف تجاه الظواهر التي تنتج ، كما سنرى ، التصورات ، « استعمال » الحواس والفكر معاً ، ويبدو في رأينا انه يعني بهذا « الاستعمال » نوعاً من الحركة . فنظريته في المعرفة ليست إذن كلياً نظرية شخص منفعل ، بل نفترض نوعاً من توجيهه معطى للفكر أو للحواس بحركة انتباه .



٣ - علم الطبيعة

دور علم الطبيعة :

ما قلناه عن الفلسفة بشكل عام يتيح لنا فهم الدور الذي يلعبه هذا القسم للدعو علم الطبيعة والذي يمتد إلى دراسة كل الظواهر والكائنات الطبيعية (الانسان أيضاً) . كان ابيقورس ينسب إليها أهمية رئيسية ، ولم يكن ذلك عائداً إلى كون هذه المعرفة بذاتها مفيدة ، وتتوافق مع حاجة تأمل متأصلة فينا ، ولا إلى كونها مفيدة لعمل الانسان أو للصناعة إذ تولينا الفرص أو الوسائل الضرورية . وليس المقصود منها اكتساب سيادة عقلية أو مادية على الطبيعة . كان اهتمام ابيقورس بعلم الطبيعة لسبب خلقي صرف ، لأنه يفسح المجال إلى السعادة إذ يعتقنا من خوفين كانا ، في نظر ابيقورس ، ينقضان الناس ويضيعان حياتهم : الخوف من الآلهة والخوف من الموت . بدون معرفة علم الفيزياء لا يمكن الاستمتاع بالذات الصرف حقيقة وبدون مزيج . يتج بوضوح أنه من الضروري على كل من يريد ان يكون سعيداً أن ينصرف ، بعد أن يعدل عن كل الأمور ، إلى درس علم الطبيعة ، ويمكن حصره في اقتناء الحقائق الجوهرية حقاً ، والمحرة حقاً . لا بد من الاهتمام إذن بوضع هذه

الحقائق في تناول كل انسان ، فعلم الطبيعة هو ضروري للجميع ، وهو سهل المتال ، أو أقله ، ان ايقورس بذل كل جهده ليكون الأمر هكذا .

كان الخوف من الالهة يعود إلى ما كان ينسب اليهم من تدخل في العالم . وإذا كان علم الطبيعة يشرح أن كل الظواهر ، حتى الأكثر إرهاباً كالصاعقة والهزات الأرضية ، تحصل بدونهم ، كان يؤكد أنهم لا يملكون تلك القدرة التي كانت غالباً شريعة ، والتي كانت الخرافات توليهم إياها . أما الخوف من الموت فلم يكن خوفاً من الموت بذاته بمقدار ما كان خوفاً من المصير المنتظر بعد الموت . هنا أيضاً تلعب الخرافات دورها ، فترعبنا من العذابات والعقوبات في جهنم . ان علم الطبيعة يلج إلى طبيعة النفس ، ويبرهن أنها قابلة للموت وبالتالي لا حياة بعد الموت ، لا جهنم ، ولا عقوبات لتلك التي يرعبنا بها الشعراء والمعتقدات الشعبية .

نجد عند لوكريس تحليلاً نفسياً فريداً ، يعود حتماً إلى المعلم - لشدة ضرورته في انسجام النظام - ينسب إلى الخوف من الموت أصل بعض الشهوات الشديدة الخطورة كالطمع والطموح . فتضادياً ممّا لطوارئ الموت نجتمع الثروات والمراتب . وتبدو هذه الشهوات من مظاهر الحاجة إلى الاطمئنان التي هي جوهرية في المفهوم الايقوري للانسان وهي عملياً انحرافات . لأن الحكمة وحدها قادرة أن توفر لنا الاطمئنان الضرورية .

تاريخياً ، ان الالهية التي يعطيها ايقورس لهذين الخوفين

الأساسيين عند الإنسان كما هو ، لدرجة أنها تسيطر على كل اتجاه النظام ، تطرح مشكلة . سيعارض شيشرون أن يكون لها هذا الطابع الشامل المنسوب اليهما هنا ، ويمكن التساؤل ان كانت قبضة الديانة في القرن الثالث قبل المسيح اكتسبت قوة كهذه ، وتلك القوة بالذات في العالم اليوناني . هل يعود الأمر إلى خبرة ابيقورس الشخصية ، خبرة قادته إلى القبول بهذا الواقع ؟ يمكن طرح السؤال ، دون التمكن ، وللأسف ، من الإجابة عليه كلياً .

في محاربة الخرافات بواسطة علم الطبيعة . لم يكن أبيقورس يعتقد هدم الديانة أو التقوى الحقيقيين لأنه ، في اعتقاده ، أن الآلهة موجودة ويجب أن تكون معرفة طبيعتها الحقيقية بالذات تنويعاً لعلم الطبيعة كله . فكان يتيح لنا أن نكون عنها فكرة جديدة بها وكان لهذه الفكرة قيمة خلقية لا تظهر إلا لماماً عند لوكريس . ولكن أبيقورس كان أكدها . ان علم اللاهوت هذا الذي كان موضوع سخريه . بعض المرات ، لسوء فهم القدامى له والمعاصرين أيضاً ، ينطوي على قيمة ايجابية يجدر أن نركز عليها .

ان علم الطبيعة عند ابيقورس ، كما نعرف ، مقتبس في قسمه الأكبر من لوكيوس ومن ديمقريطس . في طفولته ، كان قد صدم لعدم فهمه عند الغراماطيقي ما كان يقوله هيزيود عن الخواء . فحمل اليه علماء الذرة الشرح العقلي للاشياء الذي لم يوفره له الشعراء . وفي توجيه الكلام اليهم ، كان ابيقورس يعتبر الانتقاد الذي صوبه ضدهم افلاطون وأرسطو أمراً غير ذي شأن . ومع ذلك ، في

الواقع . نرى غالباً جداً أن عرضه يأخذ بعين الاعتبار هذا الانتقاد ، سواء للاجابة على اعتراضاتهم ، أم لمهاجمة نظامهم الخاص في العالم . غالباً ، عندما يتخذ كمرمى عنابة الآلهة . لا يتعرض إلى الخرافات بمقدار ما يتناول اللاهوت الغائي عند هؤلاء الفلاسفة ، « التيمي » وفكرة أرسطو الشاب ، أو حتى أرسطو للتوارث . ان الاهمية المعطاة بخاصة للنجوم ولألوهيتها المزعومة لا تتوافق أكثر مع الديانة اليونانية ، حيث لا تلعب الا دوراً محدوداً ، مما مع فكرة الميتاغوريين والافلاطونيين اتباعهم . في كتاب « الشرائع » هنالك شكل من أشكال الزندقة المحكوم عليه بقسوة وهو اعتبار الكائنات السماوية أجساماً بلا روح لا أكثر . ينكر أبيقورس كل غائية ، لا وجود لسبب غائي ، ولا لسبب نموذجي ، بل يوجد سبب فعال أو مادي فقط .

المحافظة على الكيان :

ان أول مبدأ نجده هو أن لا شيء يأتي من عدم الكيان ، وفي الاتجاه المخالف، لا شيء يتحول إلى عدم الكيان . الأ يأتي شيء من عدم الكيان ، برهانه هو في أن ظروف ظهور كل شيء هي محددة . لا نجد الأشياء تولد بدون تمييز الواحدة عن الأخرى ولكن لكل شيء . يوجد محيط ويزور مخصصة . لا شيء يتحول إلى عدم الكيان : والا ، رويداً رويداً ، اضمحلت كل الأشياء ، إذ أن كل واحد منها قابل للاضمحلال في لحظة من اللحظات . في النهاية

يجب اعتبار أن الكل يبقى مشابهاً لذاته ، في الماضي كما في المستقبل . ان نتيجة هذه الحقائق - التعبير عنها - هي جعل عمل الآلهة الخالقة باطلاً .

من جهة أخرى ، تدعونا هذه المبادئ إلى أن نتصورانه . تحت ظاهرة التبدل في الاشياء ، هنالك عملياً ، استمرار في الواقع ، وإلى ان تتساءل عما هي عناصر هذا الاستمرار . انها ليست تلك التي تخيلها السابقون لسقراط ، لا ماء طاليس ، ولا هواء أناكسيماندر ، ولا نار هيرقليطس ، ولا انسجامات أناكساغور ، يتضح لنا أنها الذرات والفراغ .

الكون :

كل شيء مركب من ذرات وفراغ . نلاحظ حالاً أن لفظة «كل» تتساوى عند ابيقورس مع العالم . كان افلاطون ، في التيمي ، يدعو العالم (كوزموس) «الكل هذا» . وبالمقابل هنالك سمة جوهرية لعلم الطبيعة الابيقوري تتمثل في أن الكل أو الكون لا يتساوى مع العالم ، فان ما يعارض هذا الرأي ، بلا منازع ، هو طابع اللاحدود المتعلق به . الفراغ لا محدود ، الذرات هي نفسها لامحدودة العدد . ان اللامحدود هذا ، وهنا إعادة لديمقرطس ، يؤدي إلى ما يمكن اعتباره خفض قيمة عالمنا ، إذ أن إحدى النتائج

المنطقية بالنسبة إلى ابيقورس ، هي أن العوالم التي تتكون داخل الفراغ نتيجة لتلاقي الذرات هي ذاتها لامحدودة عدداً . كان ميتودور يقول : « ان الادعاء بأنه لا يوجد الا عالم واحد في اللامحدود هو عبث مثل التفكير بأن حقلاً شاسعاً معمول لإنتاج سنبله فح واحدة » . نلاحظ أيضاً أنه بسبب هذا الطابع اللامحدود يدومن المستحيل تصور تدخل القوات الإلهية في الكون ، لأنها لا تتناسب معه . ان فكرة اله يكون هو نفسه لامحدوداً . هي غريبة كلياً عن تفكير ابيقورس ، كما هي غريبة عن التفكير القديم بوجه العموم . ان أهمية هذا المفهوم الحاسمة واستعماله اقرهما وصورهما بعظمة لوكريس في المديح المأثور حيث يجعلنا نرى مشهد الحكم عابراً بانتصار سور عالمنا ، لينطلق في الفضاء الذي لا حدود له وينقل الينا الحقيقة التي اكتسبها هنالك حول ما هو ممكن وما هو غير ممكن .

يعتبر الفراغ جوهرياً أمراً ضرورياً لكي تحصل الحركة . سينبذ ابيقورس بهذا الخصوص الاعتراضات التي جابه بها أرسطو هذا الموضوع ، اذ قدم كبرهان عن إمكانية الحركة داخل الملائن ذاته انتقال السمكة في الماء . الفراغ يبدو تارة متساوياً مع الفضاء ، وتارة الجزء الذي لا تحتله الأجسام ، أي الذرات .

الفترات :

لفظة «ذرة» (atomos) تعني بالضبط «ما لا يمكن قطعه». هذه هي الخاصة الجوهرية للجسام الصغيرة المسماة هكذا. فتستثني بالتعريف امكانية تجزئة المادة إلى اللامحدود. بالنسبة إلى لوكيوس وديمقريطس ، مخترعي هذا المفهوم ، يبدو هذا الطابع اللانحلالي للذرة ، وهذه المثانة التي يجب الأخذ بها . إجابةً على غرابات «الايلياتية» حول الكيان واللاكيان : ان الوجود الظاهر للكائنات يفرض اعتبار التجزئة إلى اللامحدود كلعب فكري ، كإمكانية نظرية صرف .

ومع كون الذرة صغيرة جداً وغير قابلة للتشطار ، فهي بدورها مركبة من أجزاء ، تنتظم في كل واحدة وفقاً لشكلها . وهذا يفرض بالنسبة إلى ابيقورس ، معارضاً حول هذه النقطة ديمقريطس ، أن عدد أشكال الذرات ليس هو ذاته لا محدوداً ، بل يستحيل الإحاطة به فقط ، والانضطر إلى القبول بإمكانية وجود ذرات ضخمة ، كبيرة كبر العالم . كل هذا التعليل يبدو ضعيفاً ، ويدعم موقف اخصاص ابيقورس الذين كانوا يلومونه لجهله العلوم الرياضية . هنالك تجديد رئيسي أضافه ابيقورس إلى الميزات المعترف بها للذرة وهو الثقل الذي بدا ضرورياً في شرح الحركة . كان لوكيوس وديمقريطس يوافقان على أن الذرات كانت مندفعه في

حركات زوابعية ، وكانت من هذه الزوايع تتصاعد تدريجياً الأجسام المركبة من تجمع الذرات. أراد أبيقورس أن يجد في الذرة وحدها - الحقيقة الوحيدة مع الفراغ - مبدأ الحركة التي تحت تأثير الثقل ، تحدث من الأعلى إلى الأسفل ، كيف إذن في كون لامحدود مبدئياً في كل الاتجاهات كان ممكناً تحديد الأعلى والأسفل ، هذا ما نجده بصعوبة فيما بقي لنا من مؤلفاته . لربما ظن أنه يستطيع الاكتفاء بتحقيق مبني على ما ندركه ، دون أن يلتزم بشروحات أخرى . لأن هذا التحقق يوفر طابع الوضوح الحسي المطلوب في نظامه .

كانت الحركة تحصل في الفراغ دون أن تلاقى أي اعتراض في بادئ الأمر ، ولذا كانت بالغة السرعة ، وكانت هذه السرعة هي ذاتها أيضاً ، لكل الذرات ، دون ارتباط بشكلها أو بوزنها . نعرف أن تقدم العلم المعاصر واختبار تورينشيلي دعماً موقف ابيقورس في هذا الموضوع .

الكلينامين :

بقي أن نشرح كيف انه من انحدار الذرات في خيوط متوازية إلى اللامحدود ، أمكن تولد الأجسام المركبة . هنا يبدو من الخطر نبذ زوايع ديمقراطس . فابيقورس حل المشكلة بنظريته الشهيرة عن « الكلينامين » ، التي جلبت إلى المدرسة من قبل خصومها ، بخاصة

من شيشرون ، أقسى لسعات السخرية ، اذ بدت وكأنها تلجأ إلى حل يائس . في لحظة لامحددة . وبدون سبب ، يمكن لكل ذرة أن تنحرف ولو قليلاً عن خط انحدارها ، وهكذا تصطدم بذرات أخرى . ومن انتشار كل هذه الاصطدامات وكل هذه الاحتكاكات كانت تتوالد حركات أخرى قابلة لربط الذرات في مركبات . هذه اللحظة اللامحدودة ، هذا « الاعتباري » هذا « القدر القليل » كلها عبارات صدمت النقاد بنوع خاص وظهرت كمسلّمات بلا تعليل .

وفعلاً ، لفهم ابيقورس جيداً ، من المهم إبراز أن لنظرية الكلينامين عنده وظيفة أخرى ، وهي إفساح المجال للحرية في كون يبدو مدفوعاً إلى الحتمية الأكثر صرامة . والحال أنه ، لأسباب خلقية ، رفض هذه الحتمية رفضاً قاطعاً . كان يقول ، من الأفضل القبول بآلهة الميثولوجية ، - التي كان يكرهها - على حتمية الفلاسفة ، وهنا نستطيع أن نفهم لماذا كان يرفض قطعياً أن يقال عنه تلميذ لديمقريطس . كانت المادية تتيح لأبيقورس نبذ الالهة من الكون ولكنه لم يقصد من ذلك أبداً أن يجعل من الانسان عبداً للميكانيكية الكونية .

إن هذا الربط بين الحرية والحركة ، بين ما هو روحي وما يبدو مادياً ، يجعلنا نتذكر كيف أن ، لأفلاطون . لم يكن ممكناً

تصور الحركة بدون نفس محركة. وهكذا كان يربط بين الحياة والحركة. بالنسبة لأبيقورس ان ظهور الحرية عند الكائن الحي يترجم مادياً بالقدرة التي له على تبديل اتجاهه. لنلاحظ انه بالنسبة اليه ، كما بالنسبة إلى افلاطون أيضاً ، المقصود هنا لا الإنسان فقط ، بل كل كائن حي ، ويختار لوكريس كمثال في مقاله عن « الكلينامين » الحصان . ولكي توجد امكانية التبديل في كون خاضع للثقل ، يجب ويكفي أن الذرة ، إلى جانب حركتها المستقيمة المفروضة منه. تستطيع في بعض اللحظات أن تنحرف ولو قليلاً جداً. تبقى غامضة معرفة كيف أن هذه الخاصة التي تعود على ما يبدو إلى الذرة في ذاتها ، لا ، كما أوحى به البعض ، إلى بعض منها ، تلك القادرة على الدخول في تركيب النفس ، تحملها نوعاً ما الكائن الحي ويستخدمها. ولكن المحاولة تبقى مفيدة وتذكرنا بالطريقة التي ظن بعض الروحانيين انهم يستطيعون أن يستخدموا فيها المكاسب الحديثة لعلم الفيزياء ، في اتجاه ظهر لا حتمياً ، لإعادة ادخال حرية النفس في العالم.

بفضل الاصطدامات التابعة لانحراف « الكلينامين » ، يحدث ان تتجمع الذرات ، وبسبب الشكل المعكوف للبعض منها ، تتخذ هذه التجمعات شكل مركبات ثابتة نسبياً. إنما يجدر الإشارة إلى أن الذرات ، مع ارتباطها في هذه المركبات ، لا تفقد لهذا

الواقع كل حركة . بل بالعكس تحيها باستمرار حركة دائمة تأخذ شكل ارتجاج . ولا يجوز تقديم هذا الارتجاج ، كما فعل بعضهم أخيراً ، كخاصة تظهر في الذرة إلى جانب الحركة المستقيمة من أعلى إلى أسفل العائدة إلى الثقل ، ومستقلة عنها . ولكنه يخل فيها عندما توجد جزئياً ومؤقتاً موقفة لتكاملها مع مركب . إذ ذاك حيث لا تميز العين سوى كثافة متماسكة ولا متحركة ، يقر العلم بوجود حركة غير متقطعة . لا حاجة للإشارة إلى اصالة هذه النظرة . قد يكون إثارتها المماثلة مع ما يحدث لبعض الأجزاء الظاهرة - وهي أضخم بكثير من ذرة معزولة - التي عندما يوقفها بعض ما يعترض سبيلها ، لا تصير من جراء ذلك بدون حركة . بل تنابع اضطرابها تحت تأثير دافع سابق . (إنما ، ليس بدون حد كما هي حال الذرة عند أبيقورس) .

داخل الفضاء اللامحدود تتكوّن العوالم ، التي قلنا عنها سابقاً انها لا محدودة عدداً . يجدر ان نلاحظ هنا أننا لا نعرف بوجودها إلا بواسطة التفكير (البرهان القياسي) . في فكرة ابيقورس ان كل ما ندركه هو جزء من عالمنا ، لأن النجوم محتواة في الكرة الخارجية التي تشكل سور عالمنا . لكل عالم سماؤه الخاص . يمكن القول ان حالها في اللامحدود كبيراً مماثل لحال الذرات في اللامحدود صغيراً كلاهما يفيان عن حواسنا ، ولا نستطيع ادراكهما ، بتأكيد ، إلا بواسطة العقل . شكل هذه العوالم هو ، بعض المرار ، مماثل لشكل

علمنا ، ومختلف عنه في بعض المرات أيضاً : منها الكروي ، والمكعب ، والمربع ، الخ . أبعادها تختلف أيضاً ، وهي على درجات مختلفة من تطورها . كلها قابلة للموت ، انما بعضها أقرب إلى مرحلة الولادة ، وبعضها الآخر ناهز الموت ، وهذا يعلل السؤال المطروح لمعرفة ما هي حال العالم الذي بعيننا أكثر من سواء ، أي علمنا ، ويعتبر لوكريس أنه في شيخوخته .

الظواهر :

لأننا نعرف كل تفاصيل الكائنات المحيطة بنا بواسطة الاحساس ، من الطبيعي أن يطرح ابيقورس نظرية الاحساس ، بعد أن عالج المبادئ التي تعني بمجموعة الأشياء ، في الرسالة إلى هيرودوت . بهذا الصدد نلاحظ أولاً ، انه إلى جانب وجود حس أساسي ، اللمس ، يوجد حس متميز ، البصر ، فيخص هذا الأخير بدراسة تفصيلية ، بعد أن يعالج باقي الحواس بطريقة ملخصة على ما يبدو . كون اللمس الحس الأساسي ، هذا أمر طبيعي في نظرية ميكانيكية إلى الأشياء . حيث كل حياة الكون تتلخص في تنقلات الذرات في الفراغ . يشرح كل احساس بهذه التنقلات التي تجعلها إلى اتصال معنا ، وتجعلها حتى تلج فينا عبر طرق خاصة إلى حيث نقيم فينا النفس المدركة . انما ، بخصوص البصر ، وانطلاقاً من هذا الأساس ، بنى ابيقورس نظرية « الظواهر » ، المأخوذة عن لوكيوس

وديمقرطس . هنالك أشياء تنفصل دون توقف عن أنواع غلافات نحيفة جداً تأخذ شكلها ، وإذا ما وصلت إلينا ، تعيد إلينا تشابه هذه الأشياء . تلك هي ، ملخصة بطريقة سريعة ، نظرية معروضة بكثير من التفاصيل ، لا تمر بدون صعوبة كبيرة ، اذ ينكب ابيقورس على التدقيق في قوالب ولادة الظواهر وقوالب رحلتها عبر الفضاء وأخيراً في قوالب الاستقبال الذي يجري لها . يلح على السرعة القصوى التي تسود هذه العمليات المختلفة ، سرعة مساوية لسرعة الفكرة .

كان يشرح أخطاء الحواس ، وأوهام الرؤية بواسطة المغامرات التي تتعرض لها الظواهر في عبورها للفضاء ، مثلاً : الحواجز التي كانت تشوهها وتقوي وضوح جوانبها . هذه الظواهر المشوهة هكذا تثير الخطأ ، الذي يقوم بأن ننسب إلى الموضوع الذي نمثله ما لا يصح إلا بخصوصها . هكذا يبرر ، كما رأينا ، كيف أن الاحساس ذاته ، كإحساس ، لا يخدعنا ، بل هو الحكم الذي نضيفه إليه والذي يقوم تلقائياً بهذه النسبة . ان رأينا برجاً مربعاً دائرياً ، فالسبب هو تشويه الصورة لعدة البعد الذي اجتازته لتصل إلينا .

أهمية البصر في معرفة الأشياء تشرح لماذا يركز أبيقورس عليه بشكل خاص . لتذكر ان أصل كلمتنا (Idée) فكرة هو في اليونانية « ايندوس : ما يرى ، الشكل » .

يشرح الاحساسات الأخرى بمواد متقاربة. فالأصوات أيضاً مكونة من سيل ذرات تنفصل عن الأجسام التي تبعثها. هذه السيول تنقسم إلى كتل لا تحصى ، كلها متماثلة فيما بينها. الاصوات أيضاً لها أشكالها ، وهي أيضاً ترحل في الفضاء. يتكوّن الصدى من عودة هذه الذرات التي راحت تصدم جوهراً صلباً. يعارض ابيقورس النظرية التي كانت تدخل الهواء ، كمادة تقولها الأصوات .

انما إلى جانب الاحساسات بالمعنى الحصري ، العابرة في قناة الحواس ، تخدم الظواهر لشرح تصورات أخرى مركبة من ذرات أكثر دقة أيضاً ، هي تلك التي تطبق عليها عبارة « استعمالات الفكرة » التي تكلمنا عنها سابقاً بشأن القانون والمقاييس . بخاصة صور الأحلام ، ظهورات الأحداث ، وصور الآلهة أيضاً . يسمح لنا لوكريس بأن نرى جيداً أن هذه الصور هي مستقلة عن الاحساسات العادية ، وليست ترسباً عنها . ولكن ، مثلها ، تأتي من الخارج ، لكنها لا تعبر قناة الحواس ، بل تلج إلى الجسم عبر بعض المسام ، حتى تصل إلى مركز النفس . ينم دور هذه الظواهر بأهمية كبرى في النظام ، اذ يسمح بالكفاح ضد الخوف من الموت من جهة ومن جهة أخرى يؤسس برهان وجود الآلهة . صور الأحلام ، صور الموتى لا تأتي من عالم بعدي ، بل انها تهيم في الفضاء . بخصوص صور الآلهة . انها تأتي ، كما سوف نرى ، من بين العوالم .

يصدق أيضاً أن بعضاً من تلك الصور ، الهائلة في الفضاء ،

تتلاقى ، تلتحم وتلد هكذا ، حسب معتقدنا ، تلك الكائنات الخرافية المكونة من أقسام مقتبسة من كائنين مختلفين : مثل الساتور ، نصف بشر ، ونصف حصان .

النوع الثابتة :

ان المركبات المكونة من ذرات والتي نعرفها بواسطة الحواس ، تملك ، علاوة على الشكل والكتل ، صفات أخرى ، تلك التي تسميها الفلسفة الحديثة «الصفات الثابتة» والتي يدل عليها ابيقورس بكلمة يمكن ترجمتها بصفات ثابتة ، صفات مرتبطة بالجسم كجسم ، والتي يجب تمييزها عن الصفات العرضية ، التي لا تلازمه إلا عابراً . هذه الصفات الثابتة ، هي مثلاً الالوان ، والروائح ، الخ . الصفات العرضية ، هي مثلاً الحركة أو الراحة . أخيراً ، هنالك مجال لكي نضم إلى ذلك الزمان المعروف عنه كصفة عابرة للأعراض .

لا صفة من الصفات الثابتة تخص الذرات عينها ، ولكنها تنشأ من التحامها في مركبات . فالذرات لا لون لها ، ولكن مزيجها يعطي أجساماً ملونة . نعرف بواسطة لوكريس تفصيل هذه النظرية الابيقورية .

هنالك نقطة جديرة بأن نتوقف عندها وهي اعتبار الحياة واحدة من هذه الصفات الثابتة . هي أيضاً تنشأ من بعض أمزجة

الذرات . أن تصوّر ولادة الحي من اللاحي ، الحساس من فاقد الشعور ، ليس أصعب من تصوّر ولادة الملوّن من اللالون ، والرائحة مما لا رائحة فيه . انما ، في حال الحياة ، لا يمكن إلاّ قصد أمزجة خاصة جداً ، نوعية ، جهدت الفلسفة الابيقورية في تدقيق مفهومها ، انما بطريقة ليست دائماً واضحة بالنسبة إلينا .

النفوس :

هنا تنطرح مشكلة طبيعة النفس وعلاقتها مع الجسد . يقرّ أبيقورس بوجود النفس . انما خلافاً لأفلاطون ، وبمقدار ما ، لأرسطو ، يؤكد أن النفس مائة . ليست النفس كائناً لا جسيماً . فالفراغ وحده هو لا جسيمي ، ولكنه عاجز أيضاً عن الفعل والانفعال . ولكن هذه هي صفات عرضية مميزة للنفس . هذه هي مائة لأنها جسم ، مركب من ذرات سوف ينحل مثلما تتركب .

ان هذه النظرية هي غاية في الأهمية ، لأنها ، لأول وهلة شديدة الغرابة ، ففهوم موت النفس يفسح المجال للكفاح الفعّال ضد الخوف من الموت الذي يركّز عليه بعنف شديد أبيقورس ، وهذه نقطة يبدو فيها علم الطبيعة بشكل خاص كأنه في خدمة الأخلاق . الخوف من الموت المقصود هنا يتعلق جوهرياً بالمصير

المخصص لنا بعد الموت . هل ستعذب مما سيلاقى جسمنا ؟ هل ستعرض لتحمل عقوبات جهنم ؟ كلاً ، لأن الشعور مرتبط بالنفس ، والنفس تغيب في الموت . الموت لا يعيننا في حقيقتنا ، ككائنات مركبة معاً من نفس وجسم . عندما سينحل هذا المركب ، وتموت النفس ، يحل الموت ، إنما نحن ، لن نكون بعد .

ويسعى أبيقورس ، إلى التدقيق في التكوين الذري للنفس . بشكل دقيق ، يريد أن يحدد من أية جواهر ، هي بدورها مكونة من ذرات ، تتكون النفس . إذ أن القول ، كما يحدث غالباً ، بأنها مركبة من ذرات هواء ، ونار ، الخ ، هو قول غير صحيح . فلا توجد مثل هذه الذرات . مثلما توجد هذه العناصر عند أمبيدوكلس . إنما توجد أمزجة ذرات تشكل ما يدل إليه أبيقورس بلفظة يمكن أن نترجمها بلفظة « جزيئات » من النار . والهواء . الخ . هكذا نجد ذواتنا أمام نظريتين حول تكوين النفس . لا يمكن وضعهما في المستوى ذاته .

فالنظرية الأولى تضع مقابل القسم العاقل من النفس قسماً غير عاقل ، وهذا ما يعبر عنه لوكريس بلفظتي (animus, anima) ، اللتين قد تدفعان إلى التضكير بازدواجية في النفس ، بينما هي في الواقع واحدة . ان التمييز بين هذين القسمين يذكر بأفلاطون (بخاصة في التيمي) وبأرسطو . انما يجهد أبيقورس بإظهار أن القسم الأول لا ينطوى على طابع إلهي أكثر من الثاني . وأن كليهما

مأثان بالتساوي. يختلف هذان القسمان بوظيفتهما. وهذه الوظيفة هي بدورها في علاقة مع المكان الذي يحتله كل منهما. وهما ماديان أيضاً. في الجسم. القسم الأول يقيم في منطقة القلب. هنالك مركز التفكير. وأيضاً. على ما يبدو. الشعور. واللذة والألم. التي يضعها أبيقورس في صلب أخلاقه. هنالك تتلاقى في النهاية حركات الإحساس الآتية من الداخل إلى الخارج. ومن هنالك تنطلق الحركات المذهبة من الداخل إلى الخارج التي تكون أفعال الإرادة وتحركات الأعضاء. القسم الثاني موزع عبر الجسم كله. فيحييه ويوليه الإحساس.

النظرية الثانية تعنى خاصة بتكوين القسم العاقل والقسم اللاعقل، ويلبث هنالك بعض الغموض حول علاقة النفس الدقيقة سواء مع القسم الأول أم مع الثاني. فمن وجهة النظر هذه، تتكون النفس من ذرات دائرية ومصقولة، غاية في الدقة. وتبدو من جهة أخرى وكأنها تضم جزيئات من نار، وهواء (لا يتحرك) ورياح، ومن جوهر رابع لا إسم له وهو أكثرها دقة. هذا الجوهر هو الذي يعطي الإحساس. ويبدو جيداً، بالرغم من التأكيدات المتناقضة، أن هذه الجوهر يخص معاً (animus, anima) أما الدور المنسوب إليه فيذكرنا في بعض نواحيه بدور الجسم الأول (المدعو أولاً خلاصة الجوهر) عند أرسطو، ومن المحتمل أن يكون أبيقورس تأثر به. أن اتحاد النفس والجسد هو ما يعطي الحياة

والاحساس لهذا الأخير الذي يلعب تجاه النفس دور وعاء أو
مستوعب بصورتها ويحول دون تبعثرها . ففصير النفس مرتبط بشدة
بهذا الاتحاد . ما دامت حاضرة في الجسم ، يحافظ على
الاحساس ، حتى ولو بتر أحد أقسامه ، وفسد قسم من النفس
الملاعقة معه . ينكب لوكريس بواسطة عدد كبير من الملاحظات ،
على إظهار هذا التلاحم الوثيق بين النفس والجسد ، ويرى في هذا
التلاحم واحداً من أقوى البراهين ضد الاعتقاد بخلودها ، بخاصة
عندما يأخذ هذا الاعتقاد شكل الاعتقاد بالتقمص ، كما وجدناه
عند أفلاطون .

من الغريب العجيب لأول وهلة ان نكشف عند ابيقورس
اهتماماً أكثر بالنفس مما بالجسد ذاته . إذ أن الاهتمام به وبتركيبه
لا يصل أبداً إلى ما وصل اليه افلاطون في التيمي . ولكن هذا ينبتنا
إلى الاتجاه الذي اعطاه ابيقورس لدراسته للإنسان . فتسودها ، كما
تسود علم الطبيعة كله ، اهتمامات خلقية ولا تأخذ الا بما له علاقة
قريبة أو بعيدة مع الأخلاق . في الحالة الراهنة ، المقصود قبل أي
شيء هو تبيان ان النفس ليست خالدة ، ومن هنا ، كما قلنا آنفاً ،
الصراع ضد الخوف من الموت . ان ما يلقننا إياه لوكريس بهذا
الشأن لا يتقضه ما توحى به مقاطع المقالة الكبيرة عن الطبيعة .

العالم :

ليس من سبيل الصدف التكلم عن العالم بعدما تكلمنا عن النفس ، لأن بين النظريتين تناسقاً مقصوداً من ابيقورس . في كلا الحالتين ، خلافاً لأفلاطون . وارسطو ، يؤكد ابيقورس فناء هذين الكائنين ، مع حال العالم ، كي يوضح أنه لا ميزة إلهية فيه . لا هو الله ، ولا هو مخلوق من الآلهة . ولا هي تتدخل فيه . لا نرى كيف ولماذا راودت أحد الدميورج فكرة صنعه ، ولا كيف أو لماذا وجد وسائل صنعه كما يوضحه التيمي . بالعكس ، يظهر شديد النقص . في مجموعه كما في أقسامه ، بحيث لا يمكن اعتباره إلهياً أو صنع الآلهة . ان التحقق من هذه النقائص هو جزء مكمل لبرهان فثائه ، كما التحقق من الأمراض كان برهاناً لزوال المركب الانساني . هذا لا يمنع من جهة اخرى ابيقورس من التطلع بتفاؤل إلى مصير الانسان ، ومن الأخذ بأن سعادته ممكنة تماماً في الوضع الموجود فيه . ماثت في عالم ماثت . فالتناقض الذي شاء بعضهم التوقف عنده هنا لا يجوز أن يكون سبباً لإنكار واحد من هذين التأكيدين ولنسبته إلى مفسره لوكريس . في الواقع . مهما كان الإنسان ضعيفاً . فقد أعطته الطبيعة الوسائل الضرورية ان عرف كيف يعي ما هو عليه . حقاً . يدعونا ابيقورس نفسه إلى شكر الطبيعة لأنها أفسحت المجال أمام الإنسان في الحصول على الضروري وحده . إنما ليس هذا بالتأكيد إلا نوعاً من الكلام . لا يولينا حق القول بأن الطبيعة هي

مؤلة . لا عنده ولا عند لوكريس . بالعكس . ان فكرة عملها تتعارض صراحة ودائماً مع فكرة التدخل الإلهي .

يمكننا مراقبة هذا العمل أولاً في التكوين التدريجي للعالم ، انطلاقاً من تلك اللحظة حيث ، في خضم الفراغ اللامحدود ، تتكون مجموعات الذرات التي يخرج منها في النهاية التنظيم الذي نرى الآن حصيلة . في كل هذا القسم من علم الطبيعة ، في علم الفلك كما في ظهور الحياة على الأرض ، يجدر بنا أن نتذكر أننا لن نتوصل إلى تأكيدات شبيهة بتلك التي تقترحها لنا من جهة المبادئ العامة ، ومن جهة أخرى الاحساس بالاشياء القريبة منا . لأن التثبيت الممكن في هذه الحالة الأخيرة (يمكننا الذهاب إلى البرج الدائري في الظاهر والمربع في الواقع) محرم علينا في حال ظواهر السماء والفلك .

ان العالم مغلف بال مساء ، وسيقارنها لوكريس بحصن المدينة . تكون اما داخل عالم آخر ، واما في الفضاءات الوسيطة بين العوالم . فالذرات التي تكوّن ، والتي تتوافد لهذا الغرض لها أصول مختلفة . لا تسبقه النجوم في وجودها ، بل انها كلها تولد في الوقت ذاته . كبر الشمس والقمر هو تقريباً ما يبدو لنا عليه ، وهذا تأكيد غريب سيسخر منه الخصوم ويظهر الجهل المتعمد الذي وقفه ابيقورس تجاه الرياضيات وعلم الفلك وكان الفلاسفة بخاصة الفيتاغوريون ، يلجأون اليها لشرح الأفلاك . فبشأن كل تلك الظواهر المتعلقة بحركة النجوم وظهورها ، كان ابيقورس يقدم مختلف التبرعات الممكنة ، التي كان يجدها عند الفلاسفة السابقين ولم يكن لها صلة واضحة مع

نظرية الذرات. ان تعاقبها يثير فينا بالاحرى شعوراً متناغراً ، لأن ابيقورس يتمالك عن أخذها بالنقد وعن الاختيار فيما بينها . يكفيه أنها تنسجم مع ما نرى وأنها لا تدخل الا عوامل طبيعية . ومن هنا تلعب كل الدور المطلوب منها ، وهو شرح كل شيء بدون تدخل الهي . يناهض ابيقورس صراحة أو ضمناً المفكرين الذين كانوا قد علموا اللاهوت الفلكي ، مؤلهين النجوم ذاتها أو ناسبين اليها نفساً الهية . وكان ابيقورس يضم إلى الظواهر السماوية الصرف ، للاستعمال ذاته ، تلك التي ، حسب أرسطو ، تعود لعلم الأحوال الجوية . فكان يتوقف عند الأكثر إرهاباً فيما بينها ، الرعد ، البرق ، الصاعقة ، مميزاً في النهاية بين هذه الوقائع الثلاث ، كما فعل علم الدين سبقوه . هناك يتقد بخاصة الديانة الشعبية ، والفكرة التي كانت تكونها عن نشاط جوبيتر . وكانت الهزات الأرضية تفسر هي أيضاً بطريقة مماثلة ، فلا تنسب إلى بوزيدون « الذي يززع الأرض » . وضد الصوفية الفلكية ، التي كانت تدعي بأن التأمل في السماء وفي كائناتها الالهية يولي النفس تنقية ، وكانت تعتبره ينبوع سعادة ، كان ابيقورس يرى ينبوع السعادة ذاك في المساعدة التي تعطى معرفة الأشياء السماوية وأسبابها في الصراع ضد الخوف من الالهة ، باخراجها من مجالات كانت توحى بالهلع .

الكائنات الحية :

بعد تكوين العالم ، اهتم ابيقورس باتباع ظهور الحياة فيه .

كانت الأرض تبدو له الطاقة الخصبة الفضلى . منها كانت تخرج البويضات ، التي منها تأتي العصافير ، ولسائر الأنواع ، أرحام مرتبطة بها . وكانت تتقبل منها الغذاء المحيي . كل هذه الأنواع ، المولودة صدفة ، لم تكن تتمتع بقدرة متساوية على الحياة ، فإما كان يستمر منها في الحياة إلا الأقوى . هنالك من قُرب هذه النظرية من فكرة الانتقاء الطبيعي . إنما فكرة تطور الأنواع الواحدة إلى الأخرى هي غريبة عن أبيقورس .

الإنسان :

لا نعرف بدقة ترتيب ظهور الأنواع . بينما من يقال عنها أنها لا تستمر إلا بفضل حماية الإنسان . أنواع الحيوانات الدلجنة ، إنما من المبالغ فيه دون شك الاستنتاج بأنها ، حسب رأي أبيقورس ، لم تظهر إلا بعد حاميها . من الممكن تماماً ، أن لم يكن من المحتمل ، أنه لم يصدق في ذلك . لأن ما يهمه بجلاء وما هو مسرع في الوصول إليه ، هو تاريخ البشرية ، الذي يتبع طبيعياً تاريخ العالم ، وهو جزء منه . في كلا التاريخين يجب نبذ فكرة التدخل الإلهي ، وفكرة كائنات قد تكون خلقت الإنسان وقد تكون أعطته فيما بعد ، بهدايا متنوعة ، ما يكون حضارته . لم يوجد في بدء الزمان مرحلة ذهنية ، عاش فيها الناس في سعادة بالقرب من الآلهة . بل إن البشر الأوائل ، وقد ولدوا من الأرض ، كانوا شديدين وقساة مثلها . إن

بساطة حياتهم وغياب حاجاتهم كانوا يعرضان عن الطوارئ والشدة التي كانوا معرضين لها ، ويرجع الاجمال ، لم يكونوا بطريقة ملحوظة أكثر سعادة أو أكثر تعاسة منا .

الحضارة :

حفظ لنا لوكريس ، وفي المجلد بأمان ، تاريخ الحضارة كما تصورها ابيقورس ، مقتبساً بدوره هنا أيضاً من ديمقريطس . وضع اكتشاف النار ، واكتشاف النطق في مكان مرموق . وحيشا سادت الفكرة بأن كل شيء يشرح بعوامل طبيعية . كان ابيقورس ينبذ لا فكرة الآلهة المحسنة فحسب . بل بلجونه إلى العقل البشري . كان ينبذ على ما يبدو . وجود مخترعين عباقرة قد استقوا من عقل مجرد اكتشافات من لا شيء . وكانت نظريته في المعرفة تعارض هذه الفكرة . ان الناس هم بحاجة ليتلقوا الدروس من الطبيعة . مثلاً أثارت حرائق الأحرار عندهم فكرة انتاج النار . لأنهم كانوا يرونها تنوّد من احتكاك الأغصان في الغابات . كانت حقاً . ان شئنا . ناراً قادمة من السماء . ولكن لم تكن هنالك حاجة إلى بروميتي لخطفها من جوبيتر .

أصول النطق كان يبحث عنها أيضاً في الظواهر الصوتية العفوية للكائنات الحية . انما هنا ايضاً كانت تتدخل مراقبة الناس على

طريقة ابيقورس الذي كان يميّز مختلف مراحل تطور كان يقود من تأوهات عاطفية صرف إلى نطق عاقل ومنظم .

ان النار والنطق كانا الشرطين اللازمين لحياة حقيقية في مجتمع . ولكن كان البشر الأولون تعلموا التقرب من بعضهم البعض بسبب الأخطار المشتركة التي كانت تهددهم وبمبادرة علاقات عائلية . على كل كانت الحياة الاجتماعية بالمعنى الصحيح بدأت في البرهة التي تم فيها ميثاق كانوا يحرمون بواسطته على أنفسهم ارتكاب الظلم ، كي لا يتعرضوا بدورهم لتحمله . إذن الفائدة والمفيد كانا أساس العدالة والحق ولم يكن هذا القول ليقود أبيقورس إلى احتقارهما ، بل بالعكس . كان يتوخى اعطاءهما أساساً متيناً في الطبيعة عينها . سنعود إلى هذا الموضوع في سياق حديثنا عن فضيلة العدالة .

كان ابيقورس ، مثل لوكريس ، يراقب الثورات السياسية والاجتماعية إلى جانب مراقبة ولادة التقنيات والفنون . وكان يخضع بشأنها كلها ، للمبدئين الموجّهين ذاتهما : دور الطبيعة والتقليد الانساني الذي تثيره الحاجات . يبدو أنه ما كان ليذكر اسم أي مخترع ، كما أنه في التاريخ ، لم يكن يلجأ أبداً إلى كبار الرجال وإلى مجدهم . كل شيء كان يبقى في شكل مبهم ، يضع في الواجهة البشر أنفسهم بمجموعهم .

هل كان له حكم ، - وما كان هذا الحكم - على قيمة
التقدم المادي والفكري الذي كان يرسم مراحلہ بدقة ؟ يهتم لوكريس
بأن يظهر في مختلف الأحوال أن الشهوات البشرية ، - الطمع ،
حب الفن - كانت تتدخل لتحول التجديدات المتتالية الى تجديدات
مضرة وخطرة ، ويبدو أن ابيقورس كان قد فعل الأمر نفسه .
لا نجد فيه فيلسوف الأنوار كما في القرن الثامن عشر . انما يخطئ
بلا شك من يستنتج من ذلك أن أبيقورس كان يلحن التقدم
المادي والفكري وأنه كان يدعو إلى عودة بسيطة وصرف إلى البساطة
البدائية . كان يكتفي بالبساطة الداخلية كلياً التي كانت تأتي من
الانضباط الذي يفرضه الحكم على شهواته وعلى رغباته ، كما
سنرى . لمّح بعضهم إلى أن ابيقورس أقر بقيمة النمو اذ رأى فيه
أساس اطمئنان مادي ، ضروري للاطمئنان المعنوي الذي هو بنظره
مكافأة لامتلاك الفضائل . ليس هذا الأمر مستحيلاً ، مع أنه
لا توجد إطلاقاً نصوص تتيح لنا أن نستنتج في هذا المعنى . في
الواقع أظن أن المسألة ما كانت لتثير هوس أبيقورس ، لأن تفكيره
كان يتجه تلقائياً صوب مشاكل أخرى وقيم أخرى . قد يبدو هذا
غير معقول بنظر كثير من معاصرينا ، الذين ألفوا أن يقفوا هذا
الموقف ، انما على ما يبدو هذا هو الواقع الصحيح .

اللاهوت :

علم الطبيعة الأبيقوري يحوي أيضاً نظرية حول الآلهة ، ليس في الاتجاه السلبي فحسب ، اي يجب أن ننكر على الآلهة أي تدخل في العالم وفي الكون ، بل في الاتجاه الايجابي أي من المهم أن نرى جيداً ما هي طبيعتها وأن ندقق في مكان اقامتها . منذ القدم أسيء فهم — معنى وقيمة هذه النظرية . كثرت السؤالات حول اخلاصه وأثاروا الشك حول الوزن الذي كان لها : فاختصام الابيقورية ، من رواقين وبعدهم من مسيحيين ، جهدوا في فضح ما فيها من خلافات للمنطق ومن تناقضات . ولكن في أيامنا فإن النقد متفق حول الاعتراف بفائدة حقيقية لهذا القسم من النظام .

يؤكد ابيقورس نفسه أنه أمرٌ جوهري أن نكوّن عن طبيعة الآلهة فكرة صحيحة . من هنا يبدأ شرح أخلاقه . انما هذه الفكرة الصحيحة ، إذ تعارض دورها التقليدي ، تتقدم أيضاً كفكرة وحيدة عن جلالها لاثقة بها . وتتقدم هكذا كشكل صحيح للتقوى — الذي لا يقوم باللجوء إلى أشكال الديانة الخرافية ، ولا باكتثار الذبائح وباستشارات العراف . بل يقوم بان نملك عن الالهي المعرفة التي تعترف له بالصفات وتبعد عنه الضعف والشهوات . ان الغضب ، ورغبة التحجب أيضاً هما معاً غريبان عن الالهة كما هما غريبان عن الحكيم . فالفكرة الأبيقورية عن الآلهة تمشي متساوية مع الفكرة عن الحكيم : خاصة بسعادتها ، وبهدوئها الصافي .

ينضم ابيقورس في هذا المجال إلى فكرة اغريقية بحثة ، فند هو ميروس ، الآلهة هي جوهرياً كائنات سعيدة تتعارض مع « المائتين النساء » . وتبدو أيضاً اغريقية معارضة نوع محدد من النشاط مع السعادة الحقيقية . يسخر أبيقورس من فكرة الوسيط ، الإله العامل ، كما كان مواطن المدينة يعتبر حقيرة الطبقات المنصرفه إلى الأشغال . ان عدم العمل ، الراحة الأبدية للآلهة الأبيقورية هي علامة تميزها ونبلها .

واغريقي أخيراً الجمال للنسب إلى الآلهة . يجب تصورهما على صورة الجمال الانساني . لها إذن ظاهر البشر ، انما قامة أكبر وجمال أكمل . فآثير الميتولوجيا والفن هنا واضح . للآلهة أعضاء انها تستخدم النطق وتكلم فيما بينها لغة هي أجمل لغة عند البشر ، أي اللغة اليونانية أو شيء ما يشابهها (بلا شك على أفضل) .

يوجد اذن في الاله الابيقوري عنصر تقليدي يبدو غير قابل للجدل . لنصف أن هذا العنصر التقليدي بالذات يوجد أيضاً في السلوك الذي يجب أن يكون لنا تجاهها . سوف يشترك الحكم في احتفالات التبعد الرسمي وبخاصة في أعياد المدينة . هنالك من فضح في هذا الموقف رثاء فرضته الفطنة . فدعاوي الزندقة التي أقيمت في أثينا ضد بعض الفلاسفة قد تكون حملت ابيقورس على التفكير ملياً . انما كل ما نعرفه عن اخلاصه الذي لا يلوي ، وعن استقامته ، يعارض هذا التفسير . فوق ذلك ، وباتجاه مخالف ،

كانوا يذكرون أيضاً كلمة ديوكليس : « أي منظر بالنسبة إلي ! لم أفهم عظمة جوبيتر بشكل أجمل الا بعد أن رأيت ابيقورس راكعاً » .

إنما لم يتوقف ابيقورس عند ذلك . أراد أن يخل بطريقة أكثر عقلية آلهته في تصور العالم وبخاصة في نظريته الذرية . فاهتم بتحديد طبيعتها ، اقامتها . الطريقة التي نعرفها بها ، بشكل ينسجم مع نظامه . فالصعوبة الكبرى كانت في توفيق خلودها ، أو بشكل أدق طبيعتها غير الفاسدة ، مع كونها هي أيضاً مركبة من ذرات . وكانت تصعب رؤية كيف تستطيع ، والحالة هذه ، أن تنجو من المبدأ الكبير أن كل كائن مركب يولد ويموت . وباسم هذا المبدأ كان التأكيد على موت العالم مثل موت النفس .

ان القبول بأن الآلهة مكونة من ذرات شديدة الدقة ، لم يأت بالحل لهذه الصعوبة . وبقدر ما نستطيع أن نحكم في هذا الأمر انطلاقاً من نصوص شديدة الغموض والتباين . كان أبيقورس يجهد بقبول هوية لها متوافقة مع تجددتها المستمر بإقبال خاص للذرات . من جهة أخرى ، بعد أن أعلن أن العوامل كلها فانية ومائتة . ابتداء من عالمنا . كان متقاداً إلى إعطاء آلهته شكل إقامة في ما « بين العوالم » . سيذكر لوكريس بواسطة صور مأخوذة من الأولمب الهومييري ، هذه الإقامة الوضاعة والساحرة . حيث يسود سلام بدون مزيج . أما شيشرون فسيسخر من هذا الشكل في الحرب من العوالم ، خوفاً من انهيارها .

كيف كان بإمكاننا معرفة الآلهة مع وجودها في ما بين العوالم ؟
كان ديمقريطس قد اقترح بأن هذا الأمر يحصل بواسطة الصور
(idoles) وهي صور مماثلة لتلك التي كانت تخدم في شرح
الاحساسات ، وبخاصة احساسات البصر . هذه الصور بعد ان
تنفصل من جسم الآلهة ، كانت تسافر عبر الفضاء وتأتي لتحضر
مباشرة إلى (animus) دون عبور قنوات الحواس المفتحة للذرات
الأقل دقة . وكان ذلك يحصل بخاصة في الحلم . كما كانت مثل
تلك التصورات ، في بعض الأحيان ، تصلنا حتى في حالة اليقظة . كان
ابيقورس يقدم هذه الظهورات ، المعتبرة صادقة ، كمصدر
لاعتقادنا بوجود الآلهة ، وهو اعتقاد ، كان يؤكد شموله قبل
الرواقيين . لا أظن أنه يجب الدفاع عن ابيقورس بعد الاطلاع على
غرابة كل هذا اللاهوت المندمج بعلم الطبيعة . عندما كان
بوزيلونيوس يسخر من هذه الآلهة الدقيقة ، المتقلصة إلى وجود رسم
لا يمس ، لم يكن على خطأ . ويجب أيضاً الإشارة إلى الجراءة التي
بها ، كما فعل بالنسبة إلى الكليتامين ، كان ابيقورس يبحث عن حل
يسمح بجمع طرفي السلسلة ، هنا شعوره بالالهي ورؤيته الذرية
للاشياء .

بعد أن دمج الآلهة في النظرة العلمية إلى الكون ، دمجها أيضاً
في حياة الحكيم الخلقية . قلنا مما تتكوّن التقوى الصادقة . يجب
الاضافة بأن هذه التقوى الصادقة ، التي تتكوّن من الحصول على
الرؤية المطمئنة لكل شيء ، التي يتكلم عنها لوكريس ، توفر مكسباً ،

« فوائد » مذكورة في الرسالة الى مينسي . ان الآلهة هي مصدر أكبر النكبات للآشوار ، ولكن لرجال الخير فهي مصدر أكبر الفوائد . ان النكبات والفوائد هي من مستوى روحي أو عقلي صرف . انها تنجم عن المعرفة ذاتها التي نكوّنها عن الآلهة . فهي خاتمة عند الآشوار ، وتجرهم إلى الأعمال الشريرة ، حيث التضحية بافيجانيا من أغاممنون تستطيع حسب لوكريس ، أن تكون رمزاً . ولكن ان عرفنا أن نرى الآلهة كما هي ، منصرفة الى فضائلها الخاصة ، ومتعة بالسعادة الأكثر كمالاً ، نصير مشاهين لها . لنفهم بلفظة فضائل بنوع خاص مختلف مظاهر سمّوها . ويمكن الذهاب إلى القول بأن الآلهة « تقبل برضى من هم مشاهيون لها ، وترفض كغريب كل من ليس كذلك » . بهذه الآلهة ، التي لا ننتظر منها شيئاً على صعيد العطايا مقابل تقادمتنا ، تعطينا هكذا ، لمجرد وجودها ، ما ننتظر منها بحق : أي ، نماذج سمو . فللاعجاب والاحترام اللذين توحى بهما قيمة مفيدة لنا . ويطبق ابيقورس أيضاً هذه الفكرة على المثل الذي يعطيه الحكيم . قد يكون معاصروننا بحاجة إلى إعادة تعلم الدور المثلر للاحترام والأمثلة المعطاة لنا هنا من الانسان نفسه الذي يبدو في نواح أخرى قليل الاحترام تحاه كل من يبدو فيلسوفاً كاذباً . وهذه الأمثلة هي واحدة من تلك التي تشهد أحسن شهادة ، على ما يبدو لي ، بنبل ابيقورس العميق .

٤ - علم الأخلاق

الخبر الأسمى :

إن أهمية اللذة ، والتفكير فيها ، والموقف القبولى الإيجابى تجاهها ، هي عميقة الجذور فى النفس اليونانية . وبدون العودة إلى هوميروس وإلى الصورة الرضوية التى كان يقدمها عن حياة الفياسيان الشهوانية ، درس سقراط نفسه طبيعة اللذة ، وقيمتها ، ولا يجوز أن ننسى بأن أريستيب السيريناىيك ، بطل اللذة المضوق ، خرج من مدرسته ، فحفظ عن معلمه فكرة أن التفكير العملى يجب أن يتدخل فى بحث الحكيم عن اللذة . وسقراط ، نقلاً عن بروتاغوراس افلاطون ، كان قد أقام نوعاً من حساب اللذة والالم . كان يجب معرفة اجتناب لذة قد تقود إلى آلام أكبر أو مجابهة عذاب يمكن أن يجلب لذة أكبر ، انما ، بالنسبة الى أريستيب ، كانت اللذة مرتبطة باللمحظة الحاضرة ، وفيها كان يجب القبض عليها ، دون البحث عنها فى مكان آخر . نسود على اللذة ليس بالامتناع عنها بل باستعمالها ، دون السماح لها بأن نجربنا : «أنا أملكها ، وليست هي التى تملكني» . كان افلاطون قد أكثر التأمل فى اللذة (فيليب) وكان يعتبرها ، مثل أريستيب ، كحركة

يجب على المشتري أن ينصرف كلياً تقريباً لمشكلة اللذات والمشقات .
وأن ينظم طرق البحث عنها أو الهرب منها ، وذلك منذ الطفولة
الأولى . هذه مشكلة أساسية للتربية في المدينة . حركة معتدلة ،
حسب أريستيب ، إذ إن الألم هو حركة عنيفة . عارض أرسطو
فكرة الحركة ، إذ رأى في اللذة والألم حالة ثابتة ومحددة ، طريقة
وجود ايجابية ومستمرة . وطال الجدل أيضاً في المدارس لمعرفة ما
إذا كان في النفس مكان لحالات محابذة ، إلى جانب اللذة والألم .
وهل كانت الالهة نفسها تعرف أولاً تعرف اللذات والعذابات . كان
ديمقريطس يأخذ بحالة ثالثة ، غياب الاضطرابات . الهدوء ، المشابه
لعدم تحرك البحر .

يبدأ أيقورس بالإشارة إلى شمول البحث عن اللذة عند كل
الكائنات الحية ، بما فيها الإنسان ، وهذا ما كان أشار إليه آنفاً
أوروكس . بالنسبة إلى لوكريس ، فينوس ، أي اللذة ، هي محرك
طبيعة الأشياء ، إذ تولد الأحياء . وشهادة على ذلك يمكن استدعاء
الحيوانات والأطفال . لأنهم أقرب إلى نزوات الطبيعة . اللذة هي
النهاية السوية التي تلحظها الطبيعة لنشاطنا ، ولا يمكن أن تكون
السعادة إلا في امتلاك وتجميع اللذات . لا يمكن وجود السعادة إلا
بمعرفة ما هي حقيقة الطبيعة البشرية ، طبيعة كائن مماثل لكل
الكائنات الحية ، ومثلها يذلل نشاطه في الزمان . إنما هذا لا ينفي
أنه بالنسبة إلى أيقورس ، كما بالنسبة إلى سقراط وأريستيب ،
يجب أن يتدخل التفكير العملي عند الإنسان ، إن كان حكيماً ، أي

« الفطنة » التي يضعها ابيقورس في الرسالة إلى مينسي فوق الفلسفة ذاتها .

لا اللذة بذاتها ، ولا العذاب أيضاً ، هي بحاجة إلى تعريف ، وتكفي ، لتوضيح الفكرة عند الكلام عنهما ، الإشارة إلى الاختيار العام . هكذا تتحقق مباشرة من أن النار ساخنة ، والثلج أبيض ، والعسل حلو . انما يجب مع ذلك ، ليحقق الانسان سعادته ، أن يتعمق في بعض المفاهيم المتفرقة ، التي عليها يجب أن يؤسس سلوكه . ويحصل هذا خصوصاً ، لأن الطبيعة لا تتكلم عنده بالوضوح الجلي الذي كان لها عند الحيوان والطفل ، ولأن الحياة في المجتمع والثروة قد جعلتا هذه المعطيات الاولى غامضة ، وبمكتنا أن نقارن هنا ، بفائدة ، ابيقورس مع موقف جان جاك روسو ، بشأن الارتباب تجاه الرأي ، تجاه التشويهاات التي بها يشوه ويخبئ وجه الطبيعة . كما أن قلة ثقته أيضاً تجاه الدروس الليبرالية تذكر بموقف روسو تجاه الفنون والاداب .

إنطلاقاً من هذه النظرات الأساسية ، نجد ذواتنا أمام اتجاه مزدوج عند ابيقورس قد يبدو لنا متناقضاً . من جهة يشير إلى أن لكل لذة جذورها في الجسم ، في البدن ، ومن جهة أخرى ، يميز بين لذات النفس ولذات الجسد ، بشكل يبدو فيه انه يعطي للاولى الفضل على الثانية . من جهة يريد أن يرغم المراهقين على عدم أخذ معرفة طبيعة الانسان الخاصة ، انما من جهة أخرى ، يأخذ موقفاً ضد الشهوانيين بالمعنى العامي للكلمة .

يؤكد أن أصل ومبدأ كل لذة هو البطن (آخرون يترجمون المعدة). حتى الحكيم يعود اليه ، انما هذا لا يعني أن لذات البطن هي اللذات الفائقة ، بل هي لذات الأساس ، انها اساسية لأنها مرتبطة بالحياة نفسها . اللذة المكونة هي استثنائياً لذة جسدية ، نتج عن توازن الجسد . ان ألفينا كل ما هو لذة الجسد ، فلا نرى ما يقى

الاستعمال الجيد للذة :

على ضوء هذا ، يعود أولاً إلى الانسان أن يدخل في لذته انضباطاً بواسطة الحكمة ، بشكل انه يستطيع أن يبلغ إلى أكبر كمية ممكنة من اللذات الصرفة . يعود اليه ، في المكان الأول . ان يعترف بما تتكون اللذة بشكل خاص . فهي ليست تلك الحالة اللامحددة . واللامحدودة التي رسمها افلاطون للاغريقي ، يجب أن لا ننسى ذلك ، لا كمال للامحدود . حدود اللذة هي في إشباع حاجة . تظهر في اللحظة التي تشبع فيها الحاجة وتبلغ كما لها عندما يحصل الشبع . فيما بعد يمكن تنويعها ، زيادتها . شرب الماء عند العطش هو ذروة اللذة ويمكننا أن نضاهي بها جويتر نفسه ، ويعتبر ابيقورس كل بحث فيما بعد باطلاً تماماً في أحسن الحالات . يضع لوكريس لذات الريف البسيطة مقابل ترف الاثرياء الباطل .

نضيف أن هذا الترف قد لا يكون باطلاً فحسب بل خطراً ان

أخذنا باعتبار آخر منقول عن بروتاغوراس أفلاطون . يوجد بين اللذات والمحن ارتباطات تجعل أن بعض اللذات تستطيع أن تجر حتماً محناً أكبر، كما أنه قد يكون من الضرورة ، للحصول على بعض لذات أكبر، القبول أولاً باحتمال بعض العذابات . من هنا ضرورة الاختيار ، ضرورة تدخل التفكير العملي والحكمة ، والقضاء على البحث الجنوبي عن اللذة . يجب معرفة تدارك النتائج الوخيمة لهذه اللذة أو تلك ، وامتلاك مراقبة الذات التي تحول دون الانجراف بطريقة لا تفكير فيها . في هذه الحدود - إنما هذه الحدود هي ضيقة - يجب دائماً اختيار اللذة ، ونبتذ العذاب دائماً . ويلقي ابيقورس باللائمة على أولئك الفلاسفة الذين لا يعتبرون اللذة في ذاتها خيراً ، والالم شراً . يعرف الحكماء كيف يحمل ميزاناً عادلاً بين هذه الاعتبارات المختلفة ويمكن القول انه فنان في البحث عن اللذات وفي اقتنائها .

عندما نتكلم عن اشباع حاجة ، يجب أن نلاحظ أن كل الحاجات لا تملك الطبع الطاعى ذاته . كلها لا تثير رغبات متساوية في القيمة . هكذا انساق ابيقورس إلى اقتراح ترتيب بين رغباتنا حسب كونها طبيعية وضرورية معاً ، طبيعية دون أن تكون ضرورية ، أو ليست طبيعية ولا هي ضرورية . يجب لا محالة اشباع الأولى وحدها . الأخيرة يجب خنقها ، إذ لا تتوافق حقيقة مع حاجة ، وبخصوص الثانية يبدو أن هنالك حرية للتقرير وفقاً للظروف .

فادخال فكرة الطبيعة هي موافقة لروح العقيدة كلها ، انما يجب معرفة تمييز ما هو حقيقة موافق للطبيعة ، يجب الاقرار بفضل الطبيعة لأنها جعلت الضروري سهل المثال ، ولم تجعل ضرورياً ما هو صعب المثال .

هذا التفاؤل ، حول هذه النقطة الأخيرة ، قد يبدو سهلاً عند الحديثين ، عند معاصرينا الذين يرون في العالم أفراداً معدمين مما يعتبرونه الحد الأدنى للحياة . ألم يكن المجتمع القديم ، الذي يعرفه ابيقورس ، معرضاً لتحمل المجاعات وقلة التغذية ؟ ولكن أمثلة الحكماء نستطيع أيضاً أن نخدم أولئك الذين ، مع حصولهم على الحد الأدنى وأكثر ، لا يكتفون أبداً بما يملكون .

انما اذا اعتبرنا الانسان مكوناً من نفس وجسد - وهذا ما يفعله ابيقورس - تنقاد إلى التمييز بين لذات النفس ولذات الجسد . ولكن ، سواء للنفس أم للجسد ، يرى ابيقورس أن ذروة اللذة هي تلك التي تنتج عن اشباع الحاجات وتبع الألم الناتج عنها . من هنا التعريف السلبي نسبياً المعطى للسعادة التي تتكون من عدم اختبار الآلام في الجسد . وعدم الشعور بقلق في النفس . وينساق هكذا ابيقورس إلى التمييز بين ما يسميه اللذة في حركة واللذة في راحة ، فيذهب تفضيله للأخيرة . لا حالة حيادية ، كما كان يظن اريستيب السيرنياييك ، لأن غياب الألم ليس لذة

فحسب ، بل هو اللذة بسموها التي لا ثقل زيادة . لا يمكن أن
تصير السماء أكثر زرقة ، بعد ان تنقّى من كل غيمة . ما يمكن أن
نجد هنا سلبياً نوعاً ما ، بوجهة نظر عامة ، يضمحل لربما ، إذا
ما فكرنا بما يوليه ابيقورس اعتباراً سواء للنفس أم للجسد ، وهي
الفعالية السوية للواحدة وللآخر . تنجم الأفضلية المعطاة للمذات
النفس من كونها أقرب مثلاً من ملذات الجسد ، وبخاصة تفيض
عن الاطار الضيق للحظة الحاضرة بالتذكر والرجاء : فهي تضم
أيضاً الماضي والمستقبل . تسهم المخيلة في تضخيمها في كلا
الحالتين ، وهذا لا يحصل بالنسبة إلى الجسم المغمس كلياً في
اللحظة ، ويلج ابيقورس أيضاً بنوع خاص على الذاكرة . ان
تذكر لذة ماضية هو ذاته لذة . الحكيم الابيقوري يمسك هكذا في
متناوله بكثر غني . من هنا الأفضلية المعطاة للشيخ على الشاب . انها
شديدة الايحاء بما تنطوي عليه الابيقورية . يحمل الشيخ وراءه كل
وجوده ، المحمي من كل طارئ ، انه جمع حصاده في الاهراء ،
نستطيع أن نقول . رأينا آنفاً كيف أن أبيقورس وهو يموت ، يجمع
ذكرات اكتشافاته ليتصر على العذابات المبرحة التي داهمت
جسده . فترك هكذا واراد بلا شك أن يترك لتلامذته الصورة الأقوى
لفعالية تعليمه وحقيقته . هذا العجب المعاش هكذا يوازي عجب
الحكيم الروافي السعيد حتى في ثور فلاريس .

وإذا ما تناولنا موقف الابيقوري تجاه الزمن ، نقاد إلى

التحقق بأنه يعتبر سعادة الحكيم كمستقلة عن الديمومة . وهذه ، وإن كانت لا متناهية ، لا تضيف شيئاً إلى كمال اللذة المخبرة في اللحظة . الماضي مع ذلك هو في حوزتنا بواسطة الذاكرة . فبدل أن يكون ما لا وجود له بعد ، انه ما لا يستطيع أن لا يكون قد كان . انما نملك ، حسب ابيقورس ، الحرية في أن نحفظ منه بما يبدو لنا لذياً ، وإن نرمي في النسيان ما كان مؤلماً . فالمستقبل هو في غاية الجودة موضوع شهواتنا كالخوف أو الرغبة . يجب أن نعرف كيف نتظره برجاء ، دون الهرولة صوبه والتعلق بوصوله . من هنا ، في المجمل ، موقف ابيقورس هو موقف تقبل أكثر مما هو موقف بحث .

بين لذات النفس ، يذهب ابيقورس إلى إبراز تلك التي تولد من الفلسفة ومن ممارسة الطاقات العقلية . وفي ساعة موته يتحقق ابيقورس من أنها تنغلب على الآلام الطبيعية الأكثر عنفاً . يتم الاتفاق إذن باننا بعيدون كلياً عن الصورة المثبتة في الفكر لذلك الشهواني المرتخي في ولجة والمنكب على تحصيل الملذات من أشكال الحس . لا شك في أن ذلك الانسان يبحث عن اللذة ولا يلام لذلك . كان على صواب لو كان بقدرته في الواقع تحصيل الملذات بهذا الشكل . انما ، حسب ابيقورس ، الطبيعة نفسها تقضي عليه عملياً بالفشل ، وينخدع بشأن الوسائل الموصلة إلى الهدف الذي ينشده .

الفضائل :

ان ما يبرهن عن ذلك جيداً ، هو النظرية الأبيقورية بشأن الفضائل . ففبرها ، بشكل عام ، كامن في أنها تتيح تحقيق اكساب اللذات الصادقة التي نولد منها الحياة السعيدة . لا تنتفى لذاتها ، بل لتائجها . هكذا الطب مثلاً يبحث عنه في سبيل النصح ، فن الملاحة في سبيل الإبحار . لا فضيلة بلا مبرر . فليس صحيحاً إذن ، كما سيقول الرواقيون ، ان الفضيلة تكفي لتأمين السعادة . إنما ليس أقل صدقاً أننا نستطيع بدون الفضيلة أن نعيش بلذة . ان لم يكن الأساس المعطى للفضيلة واحداً وان عرّف عنه بانسجام مع الخير الأسمى ، كما يعتبره ابيقورس ، فان الفضيلة ليست أقل ضرورة لذلك ، ولا يمكن فصل اللذة عن الفضيلة ولم يكن اعتبار ابيقورس للخير الأسمى كما كانت تعرف عنه باقي المدارس ، بأقل من كلمة فارغة من المعنى ، وكانت هذه الأخيرة تنهان عندما كانت تسمعه يعلن بتلك النخوة الساخرة التي كان يضعها بتعمد ليصدم ما كان يبدو له زعماً باطلاً : « أبصق على الجمال الخلقي ان لم تكن اللذة موجودة فيه » . كان يقصد الإشارة من ذلك إلى ان الجمال الخلقي هو كلمة فارغة من المعنى ان فهمناها كما كان يفعل الخصوم .

ان فضيلة الحكمة العملية تعرف كيف تحسن الاختيار بين رغباتنا المختلفة كما سبق القول . هي تعرف أن تميز بين ما هو

صالح وما هو شر ، أن تفصل في الميدان الخلقي الحق عن الباطل .
تقيس ما يخضع لنا ، وتعلمنا كيف نتحمل محن الصدفة : انها
فضيلة تمييز . تعتبر في بعض الأحيان مصدر كل باقي الفضائل .
يجري تعداد هذه تقريباً كما كان يفعل علماء الاخلاق الآخرون ،
وبخاصة الاعتدال ، الشجاعة والعدالة . انما يعني ايقورس باعادة
وضعها في إطار نظامه الخاص مشيراً إلى علاقاتها مع اللذة . هكذا
يجب طلب الاعتدال ، لا للثاته ، بل لأنه يجلب لنا سلام النفس .
يُعلمنا اتباع حساب في البحث عن الأشياء أو الهرب منها ، ان
لا نستسلم للذة أو الألم ، بل أن نستدرك نتائجها ، وان تتبع العقل .
تُجلب الطمأنينة بضبط الاهواء . ليست غاية الشجاعة في ذاتها
أيضاً . لأنه لا لذة في مجابهة الأخطار واحتمال المحن . انما نجابه
الواحدة والاخرى ، لكي نتخلص من المصوم والقلق ، لنعيش ،
بقدر ما نستطيع متحررين من كل ما هو عبء علينا . تخلصنا من
القلق والخوف ، باعثة اضطرابات تفسد اللذة . تعلمنا أن لا نخشى
الموت ولا العذابات . كان ايقورس يقبل بشرعية الانتحار ، كما
فعل الرواقيون . لم يكن يستنكره في كل ظرف . في حال نحكم أن
الحياة لا تطاق ، نستطيع أن نخرج منها بقلب صاف كما نخرج من
مسرح . ولكنه في سلوكه الخاص وفي بعض التوصيات كان يصدف
له أن يتطلع إلى الانتحار بعدم موافقة .

العدالة هي أيضاً مرتبطة باللذة لأنها تسهم في تأمين طمأنينة
لنفس . فالحياة العادلة هي تلك التي تحتوي على أقل عدد من

الاضطرابات ، والحياة الظلمة ، هي تلك التي تحتوي على أكثرها عدداً . في الواقع أن الأشرار ، الذين يخطئون ضد العدالة القائمة ، يخشون من أن تكتشف جريمتهم . لو استطاعوا حقيقة أن يأملوا الهرب من العقاب ، لما وجدوا مبرراً مقنعاً لاحترام العدالة . ولكنهم لا يستطيعون ذلك ، فهذا الافتراض لا مبرر له إطلاقاً . يخشون ما يمكن تسميته ، الشكاوى المسكنة ، القاضي وفوق ذلك الآلهة . أن البرهان هنا هو من النموذج عينه الذي كان يحكم على الشهوانيين : لو استطاعوا أن يجمعوا للملذات من كل صنف دون أن يتحملوا تبعاتها الشنيعة ، لما وجدنا ما يحكم عليهم ، ولكن هذا الأمر نفسه هو مستحيل . وهذا هو البرهان الذي يقضي على الطماعين : لكانوا على حق لو حصلوا على الامان الذي يبخشونه عنه . ولكن عملياً لا يحصلون عليه . يظن أبيقورس انه يستطيع أن يعجب بنفسه في كل الحالات لاعطاء التبرير للفضائل الذي بانمناقه من اي مسلم ميغيزيقي ، هو مؤسس بطريقة أكثر ثباتاً ، لأنه متأصل في طبيعة الانسان كما هو في الواقع ، بدون تخيل اصطناعي أو اتفاق . يقال عنه في أيامنا أنه يحرر الاخلاق من « الخرافات » . يبقى أن نعرف ان كان لا يزال هنالك مكان للأخلاق عندما يعرف عن الطبيعة بأنها ميل لا ينازع ، وعندما تكون القيمة ملازمة لما هو موجود .

في هذه الظروف لا تفقد العدالة المتحولة إلى احترام الشريعة المثبتة من الناس ، من ميزتها الطبيعية ومن شمولها ؟ أولاً يعود ابيقورس إلى مواقف السفسطائيين الذين كانوا يظهرون نسبة الشرائع

ولا يعتبرون كمطابق للطبيعة الا حق الأقوى ؟ يجب ايفورس بالتميز بين قاعدة شاملة وتطبيقات خاصة . ما هو شامل ، هو الاحترام الذي يجب ان نكنه للشرعية لكونها مثبتة . أما ما يتبدل مع الشعب والمناطق ، فهو محتوى هذه الشرائع بالذات . لا يجوز أن نستخلص من المحتوى أن الشرعية ذاتها ليست مؤسسة طبيعية وشاملة . كان ايفورس يعلم ، إذا ما اعتبرناه خصوصاً على ضوء ما يقوله لوكريس ، كما رأينا ، نظرية في نشأة الدول كانت تشرحها بعوامل طبيعية ، لا بحكمة موحى بها من مؤسسين عابرة . ان كان ، في بعض الظروف ، يرضى بشيء شبيه بالميثاق ، المعد لوضع حد للعنف المجتاح ، فهذا الميثاق ، المؤسس على الفائدة ، هو بدوره محدد بالظروف التي أصبحت ظروف الحياة الانسانية . يفرض ذاته لاستمرار هذه الحياة . في التطبيق كان يتوصل . ايفورس إلى موقف معاكس كلياً لموقف بعض تلامذة السفسطائيين ، ولا أحد أكثر منه ، كان أكثر احتراماً للشرعية وللنظام المثبت . بكل تأكيد ، بالنسبة اليه ، لا وجود للعدالة مستقلة عما هو مفيد ، انما لا يمكن أن نأمل لها باساس أكثر متانة وأشد تأصلاً في الطبيعة البشرية كما هي . سوف يوضح فيلوديم بدقة أن الحكيم يخضع للشرائع اعتباراً منه للفائدة ، لا ما هو مفيد له فحسب ، بل ما هو مفيد مشترك للجميع .

الأخلاق الاجتماعية :

ان الجوهري في الأخلاق الاجتماعية هو ضمن نظرية العدالة ونظرية الصداقة ، وفي الواقع ، في الواحدة كما في الأخرى ان المقصود هو بالحرى تأمين وجود الحكيم ضمن المجتمع أكثر من تأمين وجود المجتمع ذاته . لا يهتم أبيقورس إطلاقاً بالأسرة ، ويدور نقاش ، كما قلنا ، لمعرفة ان كان الحكيم سيتزوج ، حسب رأيه . نلاحظ مع ذلك أن أعز تلاميذه ، ذاك الذي أرادته خلفاً له ، ميترودور ، قد تزوج ، ورزق أولاداً ، وبعد موته ، اهتم بهم أبيقورس وأوكل لإبرماك أمر العناية بهم وإدارة المدرسة أيضاً .

يقضي ابيقورس جذرياً على الحب ، اذ لا يرى فيه الا شهوة ، سبب الفوضى ، والالوهام والعذابات ويفصل عنه اللذة البدنية ، التي يرضى بها كآية لذة أخرى ، مع فرض حدود صارمة لها ، لأنها أكثر من غيرها تستطيع أن تدفع الى الافراط وان تكون خراباً لصحة النفس والجسد . ليس للممارسة الجنسية اية فائدة ، ويجب ان نهئ أنفسنا ان لم تضر بنا .

بخصوص الدولة ، يعلم ابيقورس بأن الحكيم لا يتورط في السياسة ولا يحلم في أن يكون حاكماً . ان الطمع هو احدى الشهوات التي تقضي عليها المدرسة ولوكريس بقساوة كلية . ان البحث عن السلطة وعن الأ مجد يعود إلى سوء تقدير ظروف الأمان

الذي نبحث عنه طبعاً . وفي الواقع تلقينا غالباً في الخطر إذ تعرضنا
لتراعات وتجعلنا مواضيع حصد . مع ذلك قد يفرض علينا البحث
عن الأمان الاهتمام بالشؤون العامة بعض الشيء . فهناك ظروف
يجب أن يتدخل فيها الحكيم سواء لذاته ، أم للمدرسة . فسوف
يذكر لوكريس بذلك تلميذه ميموس . غالباً ما يكتفي الحكيم بأن
يقيم علاقات طيبة مع الذين يتقلدون الحكم ، وكان لأبيقورس
نفسه علاقات ممتازة مع أشخاص في السلطة . سوف نرى خلفاءه
بخاصة في سوريا ، يبحثون عن رضى الملوك . انطلاقاً من لامبالاة
نظرية تجاه أشكال الحكم ، قادت الظروف التاريخية الابيقوريين
إلى التآلف بشكل خاص مع الملكية ، ومن الخطأ أن نرى فيهم ،
كما حصل بعض الممارس ، ناطقين باسم الطبقات الشعبية . سيتجنب
الحكيم أن يتصرف كشامت ، وإن يستعطي . صحيح أن ابيقورس
بقي غير مبال لبريق الصنف الاجتماعي ، وقد تقبل في محيطه وفي
صداقته غايات وعييداً على حد سواء . تتوجه رسالته إلى الانسان
كإنسان ، دون التطلع إلى مركزه في المجتمع . فالتقييد الوحيد الذي
يمكننا أن نلاحظه بشأن هذه القاعدة هو تعلق بالأمة الاغريقية قد
يكون دفعه إلى الاعلان بأنه لا يمكن أن يتصور حكماً الا يونانياً :
انتشرت الابيقورية أيضاً بين البرابرة ، وهذا لا يتفق إطلاقاً مع
الحديث المنسوب اليه . يشير لاكتانس إلى أن ابيقورس لا يستثني
العمال ولا الفلاحين ، ويوافقه المسيحي على ذلك .

الصدّاقة :

تلعب الصدّاقة دوراً جوهرياً في الأخلاق الايقورية . رأينا المكانة التي حظيت بها في حياة ابيقورس وفي تنظيم مدرسته بالذات . فهو لا يتردد في أن يعلن بانه « من كل ما يمكن أن توفره لنا الحكمة لتأمين سعادة الحياة ، ان اكتساب الصدّاقة هو أكثر الأشياء ثمناً » قيل عنها « انها سرٌ مقدس تشرف كل صدّاقة انسانية وتضيئ اللحظات الأكثر عتمة في الحياة » . هو ذاته ، عندما يتكلم عنها ، يذهب إلى حد الشعر الغنائي : « الصدّاقة تدور حول العالم ، وتدعونا كلنا لنستفيق ونحتفل بالحياة السعيدة . »

كان التأمل في الصدّاقة قد احتل مكانة كبرى في الفكر اليوناني ، وكان يتجه صوب التساؤل عن الخدمات التي يجب أن نطلبها منها ، وعن مدى فائدتها وضرورتها للحكيم . يجب التذكّر أيضاً أنه كان يقصد لا عواطف الحياة الخاصة فحسب ، بل أيضاً بعض ربط الحياة السياسية ، وكانت تلعب هكذا دوراً اجتماعياً . ان الاتجاه نحو تأكيد استقلال الحكيم وضمان استقلاله تجاه كل تأثير خارجي ، كمي يجد في ذاته يقين السعادة ، كان يستطیع أن يقود إلى الارتباب بضرورة ، وحتى بفائدة الصدّاقة . ان كان الآخرون بحاجة إلى الحكيم ، فالحكيم نفسه ، ليس بحاجة إلى أحد . هذا سيكون على وجه التقريب الموقف الرواقی ، مؤكداً استقلال الحكيم ، بالرغم من أخلاقه الغريبة . .

وبالرغم من خلقية انانية في مبدئها ، فإن ابيقورس يعتبر بالعكس أن الصداقة لا غنى عنها نوعاً ما . أما الأساس فيكون أنانياً : الحكيم بحاجة إلى اصدقاء ، لأن الصداقة مفيدة له . بأي عجب سيستطيع ابيقورس انطلاقاً من مبدأ كهذا أن يستخلص نصراً وتطبيقاً دقيقين للصداقة بنوع خاص ؟ كيف ستنتهي الوسيلة إلى أن تصبح غاية ؟ سيرى انحصامه في ذلك تناقضاً منطقياً سوف يشبوهه مع شيشرون إلى طبع ابيقورس بالذات ، وهو لطيف ، انساني ، يتفوق قيمة على عقيدته .

ليست الفائدة ذاتها ، عند ابيقورس ، سوى وسيلة لبلوغ الغاية ، وهذه الغاية كما قلنا ، هي اللذة . ولكي تجد الصداقة تبريراً . يجب أن تكون على علاقة مع اللذة . كانوا يؤكدون أنه ، كما أن الحقد يولد الألم ، الصداقة تولد اللذة . إنما كيف فهم ذلك ؟ بهذا المعنى أولاً ، أي أنها تسهم بقوة أكثر من أي سلوك آخر في ابعاد القلق عنا والخوف . هذه الحاجة إلى الأمان التي هي جد جوهرية بالنسبة إلى أبيقورس ، والتي هي في قلب موقفه من الوجود . لا شيء يضمها أكثر من الصداقة . نجد هنا عنده نوعاً من مقدمة سلبية تسبق كل تأكيد إيجابي ، تولد اللذة من انسحاب الألم . كما رأينا . ولكن آلام النفس هي بنوع خاص تلك التي تأتي من مخاوفها : رأينا أهمية الصراع ضد الخوف من الآلهة ومن الموت ولأن الصداقة تعطينا الأمان ، فهي تولد اطمئنان النفس ومن ثم اللذة .

ولكن - وهذا أيضاً أمر أبيقوري - ليس الأمان بالفعل ما هو مهم ، بمقدار ما هي الفكرة التي نكونها عنه ، الثقة التي نشعر بها . انه الامان بالمعنى اللفظي للكلمة : غياب الهم والاضطراب . نحن بحاجة إلى اصدقائنا لا لتقبل منهم خدمات ، بل لنعرف اننا نقدر ان نفعل ذلك .

إذن من الانسان - أو من البشر - يجب أن تأتي إلى الانسان . بعد أن يضمن له الأمان والطمأنينة ، ما يجعله في حماية من اضطرابات النفس ، من الاهواء التي تتج عنها ويضمن له نقاوة ملذاته والسعادة . هذا هو المعنى العميق والقيمة الأساسية للنظرية الابيقورية بخصوص الصداقة . ولكن الانسان الذي يضمن لنظيره أمانه لا يمكن الا أن يكون الانسان الحقيقي ، الانسان حسب الطبيعة ، أي الحكيم . من هنا يمكن القول ان الابيقورية ليست ولا يمكن أن تكون فلسفة أنانية للفرد المعزول . انها تؤدي ، نتيجة شرعية ، إلى وجود الأخوة الابيقورية ، كما أنه لا يوجد مسيحي بدون جماعة مسيحية ، بدون الكنيسة

يمكن أن نستجلي هنا العاطفة الناشئة من داخل المجتمع الابيقوري تجاه عالم تتجابه انقلابات اجتماعية وانهايارات سياسية . ينتج طبعاً أنه ، بالنسبة إلى أبيقورس ، الصداقة المثلى ، وحتى ، يمكن القول ، الصداقة الحقيقية الوحيدة ، هي تلك التي تجمع ؛ فيما بينهم ، الحكماء أو التواقين إلى الحكمة . انها نفترض ، كي

تكون حقيقة كلياً وفعالة ، ذاك التفكير العملي ، تلك الفطنة التي لا نخص الا الانسان المستنير بالفلسفة .

إن البحث عن السعادة يتم اذن جماعياً . وجماعياً أيضاً تتم دراسة الحقائق التي يتج عنها الخلاص للنفس مثلما يشبع الغذاء حاجات الجسد . يجب الاهتمام أولاً بمعرفة مع من نأكل ومع من نشرب أكثر من معرفتنا ما نأكل وما نشرب ، لأنه بدون أصحاب نصير الحياة شبيهة بافتراس الأسد والذئب . للحقيقة ، كان ابيقورس يضع بلا شك في الصف الأول اولئك الذين يستطيعون أن يصلوا إلى ذلك تلقائياً (لصحة القول لم يسم أحداً منهم) . انما بالعكس كان يعطي تلميذه ميتودور كنموذج لأولئك الذين كانوا يأبون السير ان لم يسبقهم أحد ، وايرمارك لأولئك الذين يحتاجون إلى من يرغمهم على السير في الطريق . وسيقول أيضاً لمينسي : « تأمل في كل هذه التعاليم وكل تلك التي من الطبيعة ذاتها ، نهاراً وليلاً على انفراد ، وبمعية رفيق شبيه لك » ان صداقة لوكريس لميمبوس سوف تحركه في قصائده .

كنا نعجب إذن للتضامن الذي كان يحقق قوة الابيقوريين . كانوا يتساعدون ، كما كان يقال ، في المصائب العامة . وهكذا تتوصل الصداقة إلى اعطاء نوع من الشعور المسبق للمحبة المسيحية .

أنها حياة الفرقة التي قادت بهذا الشكل الابيقوريين إلى التأمل في دور وطبيعة الصداقة فتوصلوا إلى النتيجة التالية : ان كنا في البدء

نتبعها عن فائدة ، فسوف ننتهي إلى البحث عنها لذاتها . كان ابيقورس يعلن أنه يجب اختيار كل صداقة لذاتها ولكن أصلها يكمن في الفائدة . نكشف دائماً في نظرية اللذة هذا التناقض بالذات بين نظرة ساخرة نوعاً ما إلى الأصول ، إلى الجذور ، ونظرة رقيقة ومرهقة إلى الزهور والثمار .

عندما نفقد اصدقاءنا ، لن نبكيهم كأنهم جديرون بالشفقة . وليس ذلك عدم شعور من جهتنا تجاههم ، بل طلباً لسعادتنا ، وقيناً منا بأن الموت ليس شراً . ليس المائت تعيشاً وليس علينا أن نكون تعساء . وسيكون ، حسب ابيقورس ، في تذكّر الصديق المفقود عذوبة مرة سوف نتذوقها .

الحكيم :

ان الأبيقورية مثل الرواقية ، تخلص إلى تقديم صورة عن الحكيم . ولكن بينما الرواقية تؤكد على الطابع المثالي للحكيم ، وهي تشك أحياناً في وجوده فعلاً ، يطالب ابيقورس بلا تردد بهذا اللقب لنفسه : « حكيم » وليس « فيلسوفاً » فحسب ، صديق الحكمة ، وبلا شك لا عن كبرياء ، بل عن ثقة منه في فعالية العقيدة ول يظهر لنا بمثله كم هو سهل الولوج إلى الحكمة .

في لوحة الحكيم ، المرسومة جيداً عند شيشرون التي نتبعها هنا ،

توجد كل الملامح التي أظهرها تحليل علم الاخلاق . رغبته محدودة . يحترق الموت ، يملك ، بعيداً عن كل خوف ، فكرة صادقة عن الآلهة . إنما لا يتردد ، ان كان من الأفضل له أن يذهب . يشعر دائماً باللذة . ، لأنه لا يوجد لحظة لا يستطيع فيها ان يشعر باللذة أكثر مما بالألم . يتذكر بعرفان الماضي ، يقبض بزمام الحاضر ، بشكل أنه يلزم ما يقدمه من كبير وعذب . ليس متعلقاً بقدوم المستقبل : ينتظره وهو يتمتع بالحاضر . يشعر بفرح كبير إذ يقارن نفسه بفاقدي الادراك . سيقول لوكريس : « انه لعذب ، عندما تعصف الأهوية في البحر ، أن تتطلع من الأرض الثابتة إلى أخطار الآخرين » . أن حلت به الآلام ، فلن تكون بقوة تحول دون أن يجد المبررات ليغيبط أكثر من أن يتعس . ليس للصدقة عنده سوى مكان محدود . لأنه بفضل فكره يسود على الأشياء الأكثر أهمية . ان زماناً بلا حدود لن يوفر له لذة أكبر .

انه محتفر للجدل ، يعطي القيمة الكبرى لعلم الطبيعة . هو الذي يوفر له في الواقع وسائل المعرفة ومقاييسها . وهو الذي يحرره من المخاوف الخرافية . وهو الذي يعلمه ما تقتضيه الطبيعة . هكذا ، ان كان علم الطبيعة خاضعاً نوعاً ما لعلم الأخلاق . فمن ناحية أخرى نجد ان كل فعالية الأخلاق معلقة بحقائق علم الطبيعة . هذا مفتاح نتاج لوكريس ذاته ، وهو ايقوري أمين ، ولا نستوعب الا سطحيًا امثولة ان شئنا أن نجعل منه ، قبل كل ، سابقاً للعلم الحديث ، ولا تلميذاً

حاراً، يتعرف، من كل نفسه المضطربة، إلى الحكمة.

هذه الصورة للحكيم تفيض صفاء كاملاً. لا ترغب بكمال فائق لقدرة الانسان. يجب أن نضيف اليها كماله جوهرى التعامل اليومي مع اصدقاء نعتبرهم كذواتنا. ان اللذات التي يتألف منها فرح كل لحظة تولد من جسم ومن نفس سليمين ومطمئنين، من نظرة سليمة ملقاة على الكون وعلى المستقبل. في زمان تنخره الحروب والنزاعات الداخلية، والنزوات للنفقة، هذه لوحة سلام داخلي يقترحها ابيقورس على البشر.



التاج

ما كان نتاج ابيقورس يضم أقل من ثلاثمائة مجلد لم نحفظ منها الا قسماً ضئيلاً ! بخاصة ما أدخله منها ديوجين لايرس في الكتاب العاشر من حياة الفلاسفة ، المخصص لأبيقورس : الرسالة الى هيرودوت ، ملخص علم الطبيعة ، الرسالة إلى بيتوكليس . ملخص علم الفلك والاحوال الجوية ، الرسالة إلى مينسي ، ملخص علم الأخلاق . اعتبرت الرسالة إلى يتوكليس ، منذ القدم ، وفي بعض الاحيان غير أصيلة ، لما بدا فيها من تبعثر ، انما هنالك من عارض وجود التبعثر وعلى كل حال فلم يوجد إطلاقاً من يشك بأنها تعود اقله إلى محيط المعلم . وفوق ذلك يحفظ ديوجين مجموعة الأربعين حكمة ، المدعوة الأفكار الرئيسية . وربما لا تعود هذه المجموعة ، كمجموعة ، إلى ابيقورس نفسه ، ولكن كل عناصرها أصيلة ، وهي تعطي خلاصة حكمته حسب الاقرار العام . الحكم الأربع الاولى ، وهي المعتبرة أساسية ، كانت تشكل ما سمي بالرباعية الدواء . إلى ذلك يجب اضافة مجموعة أخرى من الأفكار . محفوظة في مخطوط من القرن الثاني عشر . وجد سنة ١٨٨٨ في الفاتيكان . الحكم الفاتيكانية . أفكار من أبيقورس نفسه - بعضها نجدها في أماكن أخرى وبخاصة في الأفكار الرئيسية - ومن تلامذته أيضاً . ثم

هنالك المقاطع الكثيرة المحفوظة في استشهادات شيشرون، وسينيك، وبلوتارك، ولاكتانس، غالباً في اطار جدلي. هنالك ينبوع جديد جداً وصلنا من اكتشاف قيثا ابركولانوم في القرن الثامن عشر، المحافظة على مكتبة أبيقورية من ورق البردي، للأسف في حالة سيئة جداً وصعبة القراءة، ولكنها اعطتنا مقاطع، خاصة من المقالة الكبرى في سبعة وثلاثين كتاباً «عن الطبيعة».



مقطعات

رسالة إلى هيرودوت (مقطعات)

٣٥ - لاولئك الذين ، ياهيرودوت ، لا يقدر أن يدرسوا في التفصيل كل ما كتبناه عن الطبيعة ولا أن يتمموا في أهم مؤلفاتي ، أريد أن أضع ملخصاً لكل المادة المعالجة ، كي يتذكروا القضايا الأساسية ، وكي يتمكنوا في كل ظرف من أن يسفوا أنفسهم بخصوص النقاط الجوهرية بمقدار ما ينكبون على درس الطبيعة . اولئك الذين ذهبوا قدماً في تفحص المؤلفات الكاملة يحتاجون ، هم أيضاً ، إلى أن يحفظوا في ذاكرتهم مخططاً عن كل المادة ، يضم العناصر فقط . لأننا نحتاج غالباً إلى التنبيه للمجموعات ، بينما لا نحتاج بالمقدار ذاته إلى التنبيه للأقسام .

٣٦ - يجب إذن الذهاب أيضاً دائماً نحو هذه المجموعات ويجب ألا نحفظ في الذاكرة الا هذا فقط : ما يسمح بالانتباه إلى الأشياء التي تسيطر عليها وان نكشف بتأكيد أيضاً التفصيل الدقيق للخاصة ، بعد أن يكون التلخيص الذي يضم المجموعات قد حسن فهمه وحفظه . لأن هذا ما يسمح لمن أكمل تعليمه ، بالسيادة على التفصيل ، بالقدرة على التوجيه الفوري للانتباه ، بعد أن يكون كل

شيء قد حوّل إلى عناصر وتسميات بسيطة . لأنه من لم يتمكن من حفظ ما تعمق في درسه تفصيلياً بواسطة عبارات مختصرة ، لن يستطيع أن يتمتع باستعمال متكرر لنظرة شاملة تضم كل شيء .

٣٧ - من هنا ينتج انه ، ان كان نهج كهنا ذا فائدة لكل الذين ألفوا علم الطبيعة ، وبما أنني أنصح بتخصيص نشاط دائم في هذا المضمار واضمن من ذلك فوق كل الطمأنينة في الحياة ، فاني أكتب لك أيضاً تلخيصاً ومختصراً للعقائد الكاملة .

يجب ، في أول الأمر ، يا هيودوت ، أن نعرف جيداً المفاهيم الموضوعية تحت الكلمات ، لكي نصل بها إلى موضوع آرائنا ، ومشاكلنا ، وشكوكنا ، قبل أن نأخذ القرار بشأنها ، ولكي لا نترك إلى ما لا نهاية براهيتنا بدون قرار ، أو لا يكون في حوزتنا الا كلمات فارغة من المعنى .

٣٨ - يجب عملياً ادراك المفهوم الأول المطابق لكل كلمة بدون الحاجة إلى أي برهان آخر ، ان كنا بحاجة إلى ما نربط به موضوع أبحاثنا ، وارتيابنا ، أو افتراضاتنا . يجب فيما بعد ان نستولي على كل شيء بالاحساسات ، وبشكل عام ، باللقطات التي نقرحها حالياً اما الفكرة واما أحد المقاييس ، وبواسطة الانطباعات الحاضرة أيضاً ، كي نملك وسائل التمييز أيضاً بين علامات المستقبل وما ليس بظاهر .

يجب بعد إدراكنا لذلك ، أن نحيط بأبصارنا بما ليس جلياً : في أول الأمر ، الآ شيء يأتي من العدم . لأنه ، في الحال الماكس ، كل شيء يولد من كل شيء ، دون أن يكون بحاجة إطلاقاً إلى بذور .

٣٩ - وان كان ما يزول يعود بالهدم إلى العدم ، لكنت كل الأشياء انحلت ، إذ ان ما صارت اليه بانحلالها لا وجود له . وكان الكل دائماً كما هو عليه الآن وسوف يبقى دائماً : لا يوجد شيء يتحول اليه . لأنه ، خارجاً عن الكل ، لا يوجد شيء ، يولوجه اليه ، يحدث تغييراً .

وأيضاً : يضم الكل الأجسام والمكان ويشهد الاحساس على وجود الأجسام في كل ظرف ، فن الاحساس كما قلب ، يجب الانطلاق لافتراض ما ليس واضحاً بواسطة البرهنة .

٤٠ - ان لم يوجد المكان ، الذي نسميه فراغاً ، فضاء ، طبيعة لا تلمس ، ما كان للأجسام موضع تحل فيه ، وتحرك عبره ، وهي في الواقع تتحرك كما هو جلي . خارجاً عن ذلك ، لا يمكننا أن نتصور شيئاً ، لا بواسطة الادراك ولا بالمماثلة مع الادراكات ، اقله ما ندرکه ككائنات مكتملة لا مثلما ندعوه عوارض أو صفات لهذه الكائنات . وأيضاً : يوجد بين هذه الأجسام أجسام مركبة ، وأجسام تم تركيبها .

٤١ - هذه الأخيرة لا تشطر ولا تبدل : ان شئنا على كل

حال أن لا يكون كل شيء معداً للانحلال في العدم ، بل أن يكون هنالك بعض الأشياء قادرة على الثبات عند انحلال المركبات ، فهذه أجسام ملآنة بطبيعتها ، لا تقبل الهدم في أي مكان ولا بأي شكل ، بنوع أنه يجب حتماً أن تكون العناصر أجساماً لا تقبل طبيعتها الانشطار .

وأيضاً: الكل هو لا متناه . ما هو محدود له أطراف ، ويكتشف الطرف بالنسبة إلى شيء آخر . بنوع أنه ما لا طرف له ، لا حد له ، ولكن ما لا حد له ، لا يمكن إلا أن يكون لا متناهياً ولا محدوداً .

وأيضاً : ان عدد الذرات وامتداد الفراغ يؤديان إلى ان الكل هو لا متناه .

٤٢ - ان كان الفراغ لا متناهياً والاجسام محدودة العدد ، فلن يكون للاجسام قرار ، بل ستبقى مبعثرة عبر الفراغ اللامتناهي ، إذ لا تلاقي نقطة انكاء ولا شيء يعيدها إلى بعضها باصطدامها . وان كان الفراغ محدوداً ، لن يكون للاجسام اللامتناهية عدداً مكان تسكن فيه .

وفوق ذلك ، ان الاجسام التي لا تنشطر والملائة ، التي تتولد منها المركبات وتعود اليها ، يمكن ان يحيطها الفكر ، لتنوع أشكالها . لأنه لا يمكن أن تنتج اختلافات هكذا كبيرة من أشكال

متساوية محدودة العدد. زد على ذلك في كل نوع من الأشكال ،
أن الذرات المتشابهة هي لا متناهية العدد إطلاقاً. ولكن ، بخصوص
الاختلافات ، ليست لا متناهية العدد إطلاقاً ، ولكن يستحيل
الاحاطة بها .

٤٣ - هذا ان لم نضطر من زاوية الكبير أن نذهب بها إلى
اللامتناهي إطلاقاً. تتحرك الذرات باستمرار طوال الابدية ، بعضها
منفصل انفصلاً كبيراً عن الآخر ، بعضها الآخر ، محافظ في مكانه
على اهتزازة ، سجين الانضمام المأخوذ فيه أو الأجسام المحيطة به .

٤٤ - في الواقع ان الفراغ الذي يفصل كلا من هذه
الذرات ينتج هذا المفعول ، إذ يعجز عن أن يوفر لها نقطة ارتكاز .
فللثانية التي تنصف بها تجعلها تقفز في لحظة الاصطدام ، بمقدار ما
يسمح لها غلافها في الابتعاد عن مكان الصدمة . وليس لكل هذا
ابتداء ، إذ أن الذرات والفراغ أبدية .

٤٥ - ان شرحاً كهذا ، وبهذا الاتساع ، يوفر لنا مخططاً
كافياً لتصوير طبيعة الكائنات ، إذا ما حفظنا جيداً كل هذا في
ذاكرتنا .

وفوق ذلك : توجد عوالم لا متناهية العدد ، بعضها مشابه
لعالمنا ، وبعضها الآخر مختلف . وإذا أن الذرات في الواقع
لا متناهية العدد ، كما يتبين آنفاً ، فهي تتحرك أيضاً بعيداً جداً . في

الواقع مثل هذه الذرات التي يمكن أن يولد منها عالم أو يمكن أن يتشكل منها ، لا تستنفذ في عالم واحد ولا في عدد محدود ، ولا في تلك العوالم المشابهة لعالمنا ، ولا في تلك التي تختلف عنه . لا شيء إذاً يعارض كون عدد العوالم لا متناهياً .

٤٦ - وأيضاً : توجد صور على شكل الأجسام الصاعدة نفسها ، ولكنها ، لدقتها بعيدة جداً عما يطلعه إدراكنا الحسي . فلا يستثنى في الواقع امكانية حدوث مثل ذلك الفيض في المكان المحيط ، ولا حدوث ظروف ملائمة لتحقيق صور بارزة صقيلة السطح أو لتدفق يحافظ على الترتيب والمكان المناسب للأجزاء كما كانت في الأجسام الصاعدة . نسمي هذه الصور ظلالاً . فوق ذلك ، ان انتقالها عبر الفراغ يتم دون ملاقات أجسام تصدمها ، وهكذا يحصل كل انتقال يمكن تصوره في زمان غير مدرك . للمقاومة ولغياب المقاومة المعنى ذاته المعطى للبطء وللسرعة .

٤٧ - لا شيء في الظواهر يناقض فكرة أن الظلال مجهزة بسرعة لا يمكن تجاوزها . ويتبع من ذلك أن لها أيضاً سرعة لا يمكن تجاوزها ، إذ أنها تجد دائماً ممراً على مقبيلها ، زد على ذلك أن لا شيء أو تقريباً لا شيء يصدعها في الفضاء اللامتناهي ، إنما ، أن كانت كثيرة ولا متناهية العدد ، فهي تصطدم للحال بشيء آخر .

٤٨ - فوق ذلك ، هنالك واقع هو أن ولادة الظلال تتم

بسرعة الفكرة . ان السيل الذي ينبعث عن سطح الأجسام هو مستمر ، لا نشعر به أن نقصت الأجسام ، بسبب اعادة الدمج للعوضة ، التي تحفظ لمدة طويلة موضع وترتيب الذرات على الجسم الصلب ، حتى ولو صح انه يحدث لها في بعض الأحيان أن تنقلب وان تشكل بسرعة تركيبات جديدة ، في الفضاء المحيط ، لأنه ليس من الضروري أن تكتمل في العمق . هنالك طرق أخرى تولّد مثل تلك الوقائع . لأن لا شيء من ذلك تناقضه الاحساسات ، لمن يتطلع إلى الطريقة التي تنقل فيها الينا انطلاقاً من الأشياء الخارجية الأمور الواضحة ، وكذلك الأمر عن الانطباعات .

٤٩ - يجب أيضاً ان نعتبر اننا نرى الأشكال ونتصورها لأن شيئاً من الأشياء الخارجية تغلغل فينا . الواقع أن هذه الأشياء تستطيع ان تطبع فينا طبيعة لونها أو شكلها بواسطة الهواء الذي هو بينا وبيننا ، وليس بواسطة بعض الشعاعات أو الفيضانات التي تحدث فجأة ذاهبة منا إليها ، كما يحدث لو أنها تتغلغل فينا ، آتية من الأشياء ، من الصور التي لها اللون ذاته والشكل ذاته ، لتصل إلى البصر أو الفكرة ، بفضل حجمها الموافق ، ومستخدمة انتقالات سريعة ، وممتجة فيما بعد ، لهذا السبب تمثيل موضوع واحد ، ومكونة مطابقة الانطباع الآتي من الموضوع بفضل مطابقة السند الذي يأتي منه ، لارتجاج الذرات في عمق الجسم الصلب .

٥٠ - ان التمثيل الذي نلقاه في كل حالة ، إذا ما طبقنا عليه الفكرة أو أعضاء الحس ، سواء كان الموضوع شكلاً أو صفات مستمرة ، هو شكل الجسم الصلب بالذات ، الناتج عن تجميع الصورة من البقايا المتروكة تتابعاً . ولكن الوهم والخطأ يأتيان دائماً مما يضاف عليه بافتراض ما ينتظر تثبيتاً أو أقله غياب التكذيب ويحدث العكس ، فلا يثبت بل يتلقى تكديماً .

٥١ - في الواقع أن مشابهة التمثيلات المدركة كالذي في شكل صورة ، التي تنتج في النوم أو في تطبيقات الفكر الأخرى طاقات الحكم ، لا يمكن أن توجد مع ما تنعته بالواقع أو الصادق ، ان لم توجد أيضاً تلك الأشياء التي تطبق الفكر عليها . ما كان الخطأ ليحدث ، لو لم تكن نشعر في ذواتنا أيضاً بحركة أخرى تتحد مع استعمال الفكر من جهة وتختلف عنه من جهة أخرى : بواسطة هذه الحركة بالذات ، ان لم تلق تثبيتاً وإذا ما نالت تكديماً ، ينتج الخطأ . وإذا ما نالت تثبيتاً لا تكديماً كانت الحقيقة .

٥٢ - هذا الرأي أيضاً ، يجب امتلاكه ، كي لا نفقد وسائل الحكم وفقاً لما هو واضح ولكي نتجنب أن يزرع ما هو خاطئ ، بعد أن يتقوى كالحقيقة ذاتها ، الالتباس في كل مكان .

كذلك : ينجم السمع أيضاً عن سيل ينبعث من الصوت ،

من الموضع الصوت أو الضجيج أو الذي ينتج بشكل ما انطباعاً سمعياً. يتشتر هذا السيل في جزئيات أقسام صغيرة جداً متشابهة ، تحافظ فيما بينها على اتفاق مسبب في القالب ادراك هذا الشيء أو ذاك ، أن لم يكن كذلك يكفي باظهار مصدر خارجي .

٥٣ - في الواقع ، بلون مطابقة نجد في منبع الارسال مصدرها ، لا يمكن أن يحصل هذا الادراك . لا يجوز اذن أن نفلن بأن الهواء نفسه مطبوع بالصوت المنبعث أو أيضاً بأشياء من النوع ذاته ، لأنه إن خضع لعقل كهذا ، بقي غير كاف ، بل ان ما يسبب السمع هو الصدمة التي تنتج فينا ، عندما نطلق صوتاً بسبب انفصال الجزئيات ، التي تنتج سبلاً مشابهاً للنفس ، وهذا الانفصال يسبب فينا الشعور ، بالسمع .

وأيضاً : يجب أن نفكر بأن الرائحة ، كما هي الحال للسمع ، لا تنتج فينا أي شعور ، ان لم توجد الجزئيات التي تنطلق بعيداً عن الموضوع والتي تملك أحجاماً خاصة لتحريك عضو الحواس هذا ، بعضها بازعاجه لأنها معاكسة له ، وبعضها الآخر لا ترعجه لأنها موافقة له .

٥٤ - وأيضاً : يجب أن نفكر بأن الذرات لا تقدم صفات عن الأشياء الحسية غير الشكل . كل صفة تتبدل ، إنما الذرات لا تتبدل إطلاقاً ، لأنه يجب ، في انحلال المركبات ،

أن يبقى شيء صامداً وغير قابل للانحلال ، ينتج تبدلات لا تؤدي إلى العدم ولا تأتي منه ، بل بانتقال المواقع ، وأحياناً بإضافات أو سحوبات . وينتج عن ذلك ضرورة أن ما ينتقل لا ينهدم ولا يملك الطبيعة الخاصة بما يتبدل ، بل ككـلة ونموذج شكل خاصين به : لأن هذا أيضاً يجب أن يستمر ضرورة .

٥٥ - وفي الواقع أيضاً في ما يبدل شكله تحت ناظرينا بسبب السحوبات ، ندرك الشكل الملازم لها ، لكن الصفات ليست ملازمة لما يتبدل ولا تستمر مثل الشكل ، بل إنها تزول ، منهزمة ، من الجسم كله . وما يبقى هكذا هو إذن كاف لانتاج اختلافات المركبات ، لأنه من الضروري أن يستمر شيء وان لا يزول كل شيء في العدم .

وأيضاً : لا يجوز أن نظن بأن كل نوع من الأحجام يوجد في الذرات ، كي لا نلحق التـكـذـيب في المظاهر البينة . انما يجب الأخذ بوجود بعض اختلاف في الأحجام . يمكننا انطلاقاً من هذا الافتراض أن نشرح بطريقة أسلم ما يحدث في الانطباعات والاحساسات .

٥٦ - ولكن وجود كل أنواع الأحجام لا يفيد لشرح اختلاف الصفات ، ويجب في الوقت ذاته أن نصبح الذرات مرئية ، وهذا ما لا يحصل في الواقع ، ولا نتصور كيف يمكن أن يحصل . وفوق

ذلك لا يجوز الظن بأنه في جسم محدود يوجد تجمعات ذرات لا محدودة العدد أو من أي حجم كان . هكذا ، علينا أن ننبذ القسمة إلى اللانهاية إلى أقسام دائماً أكثر صغراً ، ان لم نشأ أن نجعل كل شيء غير قائم وان كنا في فهمنا للمجموعات المكوّنة من ذرات ، لا نود أن نضطر ، في ضغطنا للأشياء الموجودة ، أن نبعثها إلى العدم . ولا يجوز أيضاً أن نظن أنه في الأجسام المحدودة يمكن أن يحصل انتقال للأجزاء حتى اللانهاية أو انتقال متجه دائماً نحو الانعدام .

٥٧ - الواقع ، عندما يقال لنا بأنه يوجد مجموعات ذرات بعدد لا متناه ، ومن أي حجم كان ، لا يمكننا أن نتصور كيف أن هذه الأشياء تبقى أيضاً في مقاييس محدودة .

٦١ - وأيضاً : يجب ضرورة أن تكون للذرات سرعة متساوية ، عندما تتحرك في الفراغ دون أن يعترضها شيء . فالذرات الصغيرة لن تنطلق بطريقة أسرع من الكبيرة ، إذ تجد كلها مراً موافقاً لحجمها ، عندما لا يأتي شيء يصدمها . وكذلك الأمر بالتحرك إلى فوق أو باتجاه منحرف ناتج عن الصدمات ، وبالتحرك نحو أسفل الناتج عن وزنها . وما دامت الذرة تحافظ على واحدة من هذه الحركات ، فإنها ستحافظ على سرعتها ، المتساوية مع سرعة الفكرة ، إلى أن يصدمها شيء اما من الخارج أو بفعل وزنها الخاص .

٦٣ - ثم انطلاقاً من الاحساسات والانطباعات (وهكذا

نملك البرهان الأقوى) ، يجب اعتبار النفس جسماً دقيقاً موزعاً عبر الأعضاء ، شديد الشبه بنفسه يحوي على مزيج من حرارة ، وشبيه من ناحية بهذا المزيج ومن ناحية أخرى بذاك : يوجد أيضاً جزء ، لدقته ، يملك تفوقاً كبيراً على هذه العناصر بالذات ، وهو على انسجام أكثر ، لهذا السبب ، مع باقي الأعضاء : كل هذا يلقي برهانه في قدرات النفس ، كما في الانطباعات أيضاً ، والحركات الفطرية ، والافكار ، التي اذا فقدناها متنا .

وأيضاً : يجب أن نعرف جيداً بأن النفس تملك السبب الرئيسي للاحساس .

٦٤ - مع ذلك ما كانت لتقبل ذلك ، لو لم تكن مصانة نوعاً ما بياقي الأعضاء . ان باقي الاعضاء التي وفرت لها بذلك سبب الشعور ، تتقبل فيما بعد منها قسماً من هذه الصفة العارضة ، مع ذلك لا تقبل من كل ما تملكه النفس . لهذا السبب ، عندما تبعد النفس ، لا يحفظ الجسم الاحساس أبداً . فا كان يملك الاحساس من ذاته ، إنما كان يتصرف به من جوهر آخر مولود معه ، جوهر حقق الاحساس العارض بفضل القوة القائمة حوله ، وبفضل حركته : وإذا كانت النفس تعطي لذاتها الاحساس ، كانت تنقله أيضاً إلى الجسم بفضل اتصالهما واتفاقهما ، كما قلت .

٦٥ - لذلك أيضاً ، ما دامت النفس مقيمة في الجسد ، لا تفقد أبداً الشعور ، حتى ولو انفصل عنها قسم من الأقسام .

ولكن ، أيا كان القسم الذي يزول منها لانحلال القسم الذي يأويه في الجسم ، ان ما يبقى من النفس يحافظ على الاحساس .

٦٨ - كذلك : الملامح ، الالوان ، الاحجام ، الوزن وكل باقي الصفات التي ينسبها الحكم إلى جسم ما كمرتبطة دائماً اما بالاجسام كلها ، واما بالمرئية منها والتي يمكن معرفتها بالادراك الحسي ، لا يجوز ان نعتبرها كجواهر قائمة بذاتها (اذ لا يمكن تصور ذلك) ، ولا أن نعتبرها لا شيء إطلاقاً .

٦٩ - ولا مثل خصائص أخرى لا جسمية مضافة إلى هذا الجسم ، ولا كأقسام منه ، بل يجب أن نعتبر أن الجسم في مجمله يملك ، بفضل كل هذه الصفات ، الجوهر الدائم الذي يخصه ، ولكن لا يمكن أن يكون نتيجة هذا للزج (كما يحصل من الجزئيات ذاتها تكوين مركب أكبر ، أو انطلاقاً من الجزئيات أو من الأقسام الأكثر صغراً منه) ، ولكن فقط ، كما أقول ، كمن تملك ، تبعاً لكل هذه الصفات ، جوهره الخاص والدائم . كل هذه الصفات متقبلة للادراك الحسي وللفاهيم خاصة ، بارتباط دائم مع المجموعة ، دون أن تكون معزولة عنها أبداً ودون أن تكون منسوبة إلى الجسم الا وفقاً لمعرفة مجموعته .

وأيضاً : للاجسام غالباً خصائص عرضية بدون ارتباط دائم

معها ، ولكنها لن تكون مع ذلك في الأشياء اللامنتهية ولا في
الأجسام . بشكل أننا باستخدامنا هذه اللفظة وفقاً للاستعمال
الأكثر انتشاراً ، نوضح أن الاعراض لا تملك جوهر الكل الذي
ندل اليه كجسم اذ نضمه في مجمله ، ولا جوهر النوع الدائمة
التي لا يمكننا بدونها تصور جسم ما . انما بفضل بعض الحدس
يمكن تسمية كل من هذه الصفات ، مع استمرار ارتباط المجموعة
معها .

٧١ - ولكن عندما ندركها قادمة ، لأن الاعراض لا ترافق
بشكل مستمر لا يجوز أن نبذل من الكيان جلاء هذه الصفات ،
لسبب أنها لا تملك ميزات الكل ، الذي تفد اليه والذي ندعه
أيضاً جسماً ، ولا ميزات النوع الدائمة ، ولكن من جهة اخرى
لا يجوز أن ننظر إلى هذه الاعراض كموجودة بذاتها (لأننا
لا نستطيع أن نتصور ذلك لا للأعراض ولا للنوع الدائمة) .
ولكن ، كما يظهر ذلك ، يجب أن نتصورها كلها كأعراض
للجسم ، لا كنوع دائمة ، ولا كمن يحظى من الطبيعة باستعداد
يجعلها تتركز على ذاتها ، بل نراها مطابقة للشكل الذي يحدد فيه
الادراك الحسي ميزتها الخاصة .

٧٢ - وأيضاً : يجدر بنا أن نتصور بوضوح : لا يجوز أن
نتفحص الزمان بالشكل ذاته الذي نتفحص فيه كل باقي الأشياء في

الموضوع بتحويله إلى الاستباقات التي نلاحظها في ذاتنا ، بل يجب أن ندخل في الاعتبار الإدراك الحسي الجلي نفسه ، الذي يسيبه نتكلم عن وقت طويل أو مختصر ، ونطبق هذا الوضوح بشكل موافق ولا يجوز أن نأخذ تسميات أخرى كأفضل منها ، بل يجب أن نستخدم بشأن الزمان التسميات الموجودة . لا يجوز أن تؤكد عنها شيئاً آخر ، كأن لها الجوهر ذاته لهذه الميزات التي هي ميزاته (وهذا ما يفعله البعض في الواقع) ، انما يجب أن نعتبر بنوع خاص هذا الذي به نضم هذه الميزات الخاصة ونقيسها .

٧٣ - وفي الواقع لا يحتاج هذا الأمر إلى برهان ولا إلى تفكير حول هذه النقطة التي نجتمعها بالنهار وبالليل ، وباقسامها ، كما أيضاً بحالات الانفعال وعدم الانفعال ، بالحركة والتوقف ، متصورين بشأن كل هذه الأشياء ، كعرض خاص ، ما نكون بشأنه لفظة « زمان » .

٧٤ - بعد ما قيل ، يجب أن نعتبر أن العوالم وكل تجمع محدد جيداً ، له ماثلة دقيقة في الظهور مع ما نراه ، ولدت انطلافاً من اللامتناهي ، إذ أن كل هذه الكائنات انفصلت عن بعضها بسبب لقاءات الذرات حسب كبرها أو صغرها ، واتجاه معاكس ، هذه الكائنات ستنحل كلها الواحدة بشكل أسرع ، والأخرى أبطأ ، خاضعة لهذا الفعل من هذه الكائنات ، أو لفعل

آخر من كائنات أخرى . وأيضاً يجب أن نعتبر أن العالم لا يملك ضرورة شكلاً واحداً ... بعض العوالم لها شكل كرة ، بعضها الآخر شكل بيضة ، وبعضها الآخر أشكال مختلفة ، انما ليس كل أنواع الأشكال ، ليست كائنات حية منفصلة من اللامتناهي ، لأنه لا أحد يستطيع أن يبرهن انه في عالم كهذا لا يمكن أن توجد بذور، تشكل منها حيوانات ، نباتات ، وباقي الكائنات التي نراها ، وفي عالم آخر لا يمكن أن يحصل كل هذا ، يجب أن نفكر انه بالنسبة إلى الأرض أيضاً ، تتغذى منها بالطريقة ذاتها .

٧٥ - يجب ان نقر بأن الطبيعة البشرية تتقبل من الأشياء ذاتها تعاليم وضغوطات كثيرة ومتنوعة ، ثم يضيف التفكير إلى ما تكفله دقة وابتكارات جديدة ، سريعة بالنسبة إلى بعض الأشياء . بطيئة بالنسبة إلى أخرى ، في سياق بعض العهود والحقبات بالنسبة إلى بعض الأشياء ، وإلى أخرى حقبات أقصر . لذلك يجب أن نقر بأن الكلمات أيضاً ، في البدء ، لا تنتج عن فرض . بل ان الاستعدادات الطبيعية للبشر انفسهم ، وعند كل شعب الشعور بانطباعات خاصة وتقبل تمثيلات خاصة ، التي تطلق انفاس هواء مثارة بشكل خصوصي بكل انطباع وبكل صورة ، حسبما يقتضيه اختلاف الشعوب والمناطق .

٧٦ - فيما بعد ، في كل أمة ، ان الكلمات التي كانت

خاصة تثبت بطريقة مشتركة ، كي تكون اتصالات البعض مع الآخرين أقل التباساً وأكثر اختصاراً .

وأيضاً : ان الانتقال في الأجسام السماوية ، الدورات ، الخسوف ، ظهور وغياب الكواكب ، والظواهر المماثلة ، لا يجوز أن نعتبرها نتيجة لفعل كائن مكلف بها ، ينظمها أو سينظمها ، وهذا الكائن ينعم في الوقت ذاته بسعادة كاملة مرتبطة بالخلود .

٧٧ - (في الواقع لا اتفاق بين المشاغل والهموم ، الغضب والنعم من جهة ، والسعادة من أخرى ، انما كل هذا لا يحصل الا وسط الضعف ، الخوف ، وحاجة جيراننا) . ليست أيضاً انبثاقات نار مكثفة محتوية السعادة ، تتقبل هذه الحركات تحت تأثير ارادة . انما يجب الحفاظ على الاحترام اللازم بشأن كل الكلمات التي تقود الى مثل هذه الأفكار ، كي لا ينشأ عنها آراء مخالفة للاحترام اللازم . والا فان عدم الاتفاق ذاته سيتج في النفوس الاضطراب الأكبر . لذلك يجب أن نفكر أنه بسبب هذه الانفصالات الحاصلة منذ البدء انطلاقاً من هذه المجموعات في ولادة العالم تتحقق هذه الحتمية وهذا الدوران .

٧٨ - وأيضاً : يجب أن نعتبر ان دور علم الطبيعة هو . التحديد بدقة لسبب الظواهر الأكثر فعالية ، وان السعادة التي تعني بها معرفة الأشياء الفكرية تتكون من ذلك بفعل معرفة ما هي

الكائنات الطبيعية المدركة بخصوص تلك الاشياء العلوية وكل ما يمت بصلة اليها لشبث الاخطاء في هذا الاتجاه . ويجب ان نعتبر انه في هذا المضمار لا توجد أشكال وجود مختلفة ولا ما يرضى بأن يكون بشكل آخر ، بل في طبيعة الكائنات غير الفانية والسعيدة لا يوجد اطلاقاً ما يزرع التفرقة والاضطراب . ويمكن ان ندرك بالفكر أن الأشياء هي هكذا على الاطلاق .

٧٩ - ولكن ما يتعلق بالبحث عن ظهور ، وغياب ، ودوران النجوم ، الخسوف وكل ما شابه ذلك ، لا يسهم اطلاقاً في السعادة ، الخاصة بالمعرفة ، ولكن من يتقفون بشأنها ، يحافظون على المخاوف ذاتها ، ان جهلوا مبادئها الطبيعية والأسباب الأكثر فعالية ، كما لو انهم لم يزدادوا معرفة . ولعل هذه المخاوف تزداد مع الدهشة المتأتية عن الفكرة المسبقة عن هذه الظواهر ولا تستطيع أن تقبل بالحل ولا بالموقف المنظم تجاه هذه الاحداث الحاسمة . لذلك حتى ولو اكتشفنا أسباباً عديدة ، للدوران ، للغروب وللشروق ، وللخسوفات . ولحوادث أخرى مشابهة ، كما قد يحصل في الظواهر الخاصة ، لا يجوز أن نظن بأن مقتضياتنا حول هذه الأشياء لم تلق الحل الصحيح ، الكافي ليسهم في هدوء بالنا وسعادتنا .

٨٠ - بنوع انه ، اذ نعتبر كيف تحصل بالقرب منا الحوادث المماثلة ، يتوجب علينا البحث عن أسباب المظاهر الواضحة وعن كل ما ليس جلياً بالنسبة اليها ، محتقرين اولئك الذين لا يعرفون

لا ما يملك ميلاً أو طريقة ليصير فريداً ولا ما يمكن أن يحصل
ماشكال مختلفة بشأن مظاهر تسلمنا تمثيلها عن بعد عنا وفوق ذلك
يجهلون في أية ظروف لا يجوز الاضطراب . اذا ما اعتقدنا إذن أن
الظاهرة ذاتها يمكن أن تحدث بشكل ما ، في أوضاع نختبر فيها
طمأنينة ، عندما نعرف أن هذا الواقع يمكن أن يحصل في عدة
أشكال ، سنكون مطمئنين كما لو عرفنا أنه يمكن أن يحصل بشكل معين .

٨١- فوق كل ذلك يجب أن نتصور انه بالنسبة إلى النفس
البشرية ، ان الاضطراب الأشد طغياناً يحصل عندما نرتأي أن هذه
الأجسام السماوية هي سعيدة وغير فانية ، وانها تملك في الوقت
ذاته ارادات ، وافعالاً ودوافع تعارض ذلك وعندما ننظر ونفترض
أنه يوجد موضوع رعب ابدى حسب الأساطير او في حال نخشى
عدم الاحساس ذاته المراقق للموت كواصل الينا ، وعندما نختبر هذا
الشعور لا على ضوء رأي ، بل بسبب ضياع غير مبرر . ومن ثم ، إذ
لا نحدد موضوع الرعب ، نختبر اضطراباً مساوياً أو حتى
متفوقاً على الاضطراب الذي يكون عن هذه الأمور آراء شبه
صحيحة . ولكن هدوء البال ينتج عن التخلص من كل هذه الاشياء
وعن حفظ ذكر دائم للمبادئ الشاملة والحاسمة .

٨٢- يجب في النتيجة أن تنكب على الانطباعات
والاحساسات الحاضرة ، على تلك التي هي مشتركة ، بطريقة
مشتركة ، وعلى تلك التي هي خاصة ، بطريقة خاصة ، كما لكل

وضوح مطابق لكل من المعايير. إذا ما انكبيناً جيداً على كل هذا ،
نحدد بضبط السبب ، ونحل مشكلة ما كان يسبب الاضطراب
والخوف ، محددين أسباب المظاهر السماوية والمظاهر الأخرى التي
تأتى بدون انقطاع ، وكل ما يربع الآخرين بشكل فائق .

تلك هي ، يا هيروودوت ، النقاط الرئيسية ، للمختصة بطبيعة
الاشياء ، التي لخصتها لك .

٨٣ - بنوع انه ، ان أصبح ، هذا العرض ، المحفوظ
جيداً ، فعلاً ، أظن أنه ، حتى ان لم يشأ أحدهم أن يذهب إلى
تدقيقات التفصيل ، سوف يجني منه طمأنينة لا توازي مقارنة مع
باقي الناس . وفي الواقع سوف يوضح تلقائياً كثيراً مما عرضته بأسهاب
في مقالتي العامة . وإذا حفظ التلخيص عينه عن ظهر قلبه ،
فسيكون له معيلاً دائماً . انه كذلك في الواقع ، ان أولئك الذين
يتعمقون في التفصيل ، بالعودة إلى نظرات عامة مماثلة ، يتممون
بشكل كافٍ وحتى كامل أكثر الفحوص المختصة بكل طبيعة
الاشياء . بخصوص أولئك الذين ليسوا من طبقة الاناس الكامل
المعرفة ، فبفضل هذا الملخص ، يجنون ، بطريقة ليست شفوية ،
إلى جانب الفكرة ، نظيرة للنقاط الأكثر حسماً ، كافية لإعطاء
سلام النفس .



رسالة إلى بيتوكليس (مقتطفات)

في أول الأمر لا يجوز أن نظن بأن معرفة الظواهر العلوية - سواء تكلمنا عنها في علاقتها مع غيرها أو مستقلة - تهدف إلى غير ابعاد الاضطراب وتوفير الثقة للمطمئنة . وهذا صحيح أيضاً بشأن الظواهر الأخرى .

٨٦ - يجب أن لا نبحث رغماً عنا عما هو مستحيل ولا أن نتخذ تجاه كل الأمور طريقة النظر نفسها التي نعتمدها تجاه النظريات المختصة بقواعد الحياة أو تجاه تلك التي تعنى بحل باقي المشاكل الطبيعية : مثلاً أن الكل يتركب من أجسام ومن الجوهر اللاملموس ، أو أن العناصر لا تجزأ ، وكل باقي الحقائق المماثلة لا تتقبل الا مطابقة واحدة مع الظواهر ، وليس بالضبط هذا شأن الظواهر العلوية : فبخصوصها ، انها تتحمل طرقاً عديدة في انتاجها ، تحدثبات عديدة لجوهرها ، تتوافق مع الاحساسات . لا يليق في الواقع أن نعالج علم الطبيعة بواسطة بديهيات وشرائع فارغة من المعنى ، بل أن نرضخ لما تقتضيه الظواهر .

٨٧ - لأن حياتنا لا تحتاج الآن إلى جنون وآراء باطلة ، بل إلى وجود خال من الاضطراب . والحال ، كل شيء يحصل بطريقة

لا تزعزع ، كل شيء يلقي حلّه حسب طرق متعددة منسجمة مع الظواهر ، عندما تقبل ، كما هو لازم ، بما يقال بطريقة مقنعة بخصوصها . ولكن عندما نمسك بحل ونبتذ آخر ، يوافق مع ذلك أيضاً الظاهر ، من الواضح أننا نقف خارجاً عن كل علم طبيعة وننزلق في الخرافة . بعض الظواهر التي تحدث بالقرب منا تحمل لنا علامات بشأن ما يحدث في المناطق العلوية ، فالظواهر القريبة نراها كما هي ، بينما ليست هذه حالة الظواهر في الاحداث العلوية : لأنها تتقبل طرق حدوث متعددة .

٨٨ - مع ذلك من المناسب مراقبة ظهور كل واحد ، وفوق ذلك من المناسب فصل ما هو مرتبط به ، وما لا يلقي تناقضاً لمختلف طرق تحقيقه ، من الظواهر الحاصلة بالقرب منا . إن العالم هو غلاف من سماء ، يضم نجوماً ، أرضاً وكل المظاهر البيئية ، يحصل بانسحاب من اللامتناهي ، ويتوقف اما حيث تحيط به زوايا وإما حيث يلقي قاعدة على شكل دائري أو مثلث أو أي شكل آخر مماثل . كل هذه الاشكال ممكنة في الواقع . في عالمنا الحاضر لا شيء في الظواهر البيئية يناقضها ، لأنه لا يمكن إدراك الحدود .

٨٩ - من الممكن تصوّر أن تلك العوالم هي لا متناهية عدداً ، وان عالمنا كهذا يمكن أن يحدث اما داخل عالم أو في ما بين العوالم - هكذا نسمي المجال بين العوالم - ضمن فضاء غني بالفراغات (انما ليس بفراغ عظيم مطلق حسب تأكيد البعض) .

بعض البذور الموافقة اقبلت إليه قادمة من عالم وحيد أو من بين عوالم أو من عوالم عديدة ، وتحقق هذه البذور رويداً رويداً إضافات ، تقسيمات وانتقالات نحو مكان آخر ، إذا اقتضى الشيء ذلك ، واستخلاصات من أجسام تنطوي على هذه البذور ، بطريقة مختصة حتى الاكتمال والثبات ، بكل المقدار الذي تستطيع القواعد -الضمنية أن تتقبل لقاءها .

٩٠ لا يجب أن يحدث فقط تراكم أو زوبعة في الفراغ ، أو ، كما يفترض ، يمكن أن يولد عالم بدافع الضرورة وان ينمو إلى ان يصطدم بآخر ، حسب ما يعلن أحد الذين نسميهم « علماء الطبيعة » . لأن هذا يناقض الظواهر الينة . لا تتكون الشمس ، القمر ، باقي النجوم في البدء لذاتها كي تنضم فيما بعد . إلى العالم وإلى اقسامه التي تخدم بالضبط في الدفاع عنه ، بل انها تكونت مباشرة عبره ونمت بفضل إضافات وزواج بعض الجواهر الدقيقة ، سواء من نسائمه ، أو من جوهر ناري ، أو من الاثنين معاً . وفي الواقع هكذا يقدم لنا الاحساس هذه الكائنات .

٩١ - ان كبر الشمس وباقي النجوم ، في علاقاتها معنا ، هو الكبر ذاته الذي تظهر فيه . انها في ذاتها ، أكبر بقليل مما نراها عليه أو أصغر بقليل أو مساوية لما نراها عليه . هكذا الاضواء القريبة منا ، التي نلتركها عن بعد نوعاً ما نلتركها في الاحساس وكل اعتراض يقدم حول هذه النقطة ، يلقي حله بسهولة ، إذا ما تنبه

أحدهم للأمور الواضحة ، وهذا ما نظهره في الكتب عن الطبيعة .

٩٢ - فطلوع الشمس وغروبها والقمر والكواكب الأخرى يمكن أن تنتج عن اشتعال وعن انطفاء ، إذ يكون الوسط المحيط مؤهلاً لحدوث الظواهر المذكورة آنفاً ، لأن لا ظاهرة بيّنة تناقض ذلك . ويمكن أيضاً أن تحصل الأشياء المذكورة آنفاً ، بظهور فوق الأرض وانحجاب عنها ، لأنه لا شيء من الحوادث البيئية يناقض ذلك . أما بشأن حركاتها ، فليس من المستحيل أن تنجم عن زويدة في السماء كلها ، أو لأن السماء غير متحركة بينما هي فريسة زويدة متولدة عن الحتمية الحاضرة منذ بدء ولادة العالم ، عندما طلعت في السماء .

١٠٠ - يمكن أن تحدث الرعود أيضاً اما لوجود زويدة هواء في تجاويف الغيوم ، كما يحدث هذا في أوعيتنا ، واما لأن هدير النار مغلنى بنمسة هواء في الغيوم ذاتها ، أو لأن النجوم تنقسم وتتمزق ، أو لأن غيوماً تحتك بعضها بالأخرى أو يحصل كسر في الغيوم المكوّنة من ثلوج . شأن هذا الصنف شأن للجموعة : تدعونا الظواهر إلى القول بأن هذا الأمر يحدث منه بأشكال مختلفة .

١٠١ - تحدث البروق أيضاً بطرق متعددة . باحتكاك واصطدام الغيوم ، فالتكوين المولد للنار يولد البرق بتزلق . ويمكن أن يكون أيضاً الدفع بأجسام تحدث البرق . تحت تأثير الرياح

خارج الغيوم ، قد ينتج عن عصر ، عن ضغط للغيوم ، حاصل فيما بينها أو بتأثير الرياح . أو أيضاً بجمع الضوء المنتشر من النجوم والمجموع فيما بعد بسرعة حركة الغيوم والرياح والمنحدرة بسرعة إلى الأرض خارج الغيوم . أو قد يكون بترشيح عبر الغيوم للضوء الأكثر دقة ، ويتحرك هذا الضوء ، أو باشتعال النسمة التي تحدث من شدة الانتقال وعنف الدوران .

١٠٢ - أولاً لأن الغيوم تنقسم بفعل الرياح وابتدفاع ذراتها منتجة للنار ومولدة لظاهرة البرق يمكن بسهولة تصور حدوث ذلك بطرق أخرى كثيرة ، مع الالتزام بالأخذ بالظواهر اليّنة وقدرة ربط التصور الذي يشبهها معها . ان كان البرق يسبق الرعد ، فن تجمع غيوم من هذا النوع ، ولأنه ، في الوقت الذي يقع فيه الهواء أو في وسطها ، يطرد منها التكوين للمولد للبرق ، وبعد ذلك ينتج الهواء للزوبع هذا الدوي .

١٠٣ - وقد يكون أيضاً ، في أنحدار اللاتنين في الوقت ذاته ، يتجه البرق نحونا بسرعة أقوى فيتخلف الرعد عنه ، كما نراقبه عن بعد على إناس يضربون بمطرقة . بخصوص الصاعقة ، وقد تنتج عن لقاءات معادة للرياح ، أو عن زوينة واشتعال عنيف وأيضاً عن تمزق قسم وسقوطه بعنف نحو المناطق السفلية ، ويحدث التمزق لأن الاقسام السفلية الوافدة فيما بعد هي أكثر كثافة بسبب

تراكم الغيوم وأيضاً بانفجار النار المزوبعة . كما أن الرعد ذاته يمكن أن ينجم ، بعد أن تشتد النار ويذكيها الهواء بقوة أكبر ، فتحطم الغيمة ، لأنها لا تستطيع ان تنسحب إلى المناطق اللاحقة ، لتراكم الوحدة فوق الأخرى .

١٠٤ - يمكن أيضاً أن تحصل الصاعقة بطرق أخرى عديدة . التلبث الأسطورة جانباً ، فقط ، وتبقى الاسطورة جانباً ، إذا اعتمد المراقب على الظواهر البينة ، ليستخرج دلالات أمينة إلى الأمور غير المرئية .

ان التكهّنات عن الزمان التي تحصل عن مراقبة بعض علامات الأبراج تنتج عن تطابق الافتراض . ليست الأبراج هي التي تمارس بعض التأثير المحتم في تحقيق العاصفة . لا يوجد ، كائن من جوهر الهي ، مقيم في مكان ما ، يراقب خروج هذه الحيوانات السماوية ويحقق فيما بعد التكهّنات . ولا يمكن أيضاً أن ينسب جنون مثل هذا لأول حيوان قادم شرط أن ينم ببعض الدقة . فكيف يمكن نسبة مثل هذه الأمور إلى كائن ينم بغبطة كاملة .

كل هذا ، يا ييتوكليس ، احفظه في ذاكرتك . لأنك ستحرر كثيراً من الأسطورة وستتمكن من معرفة ما هو من جوهر قريب إليها . إنما كرس نفسك خصوصاً لنظرية المبادئ ، واللامتناهي والمسائل المماثلة ، وأيضاً لنظرية المقاييس والانطباعات ، لما بشأنه

نقوم بهذه البراهين. في الواقع ان اتمننا جيداً تنظير هذه الأشياء ،
سيصبح هينا لنا أن نرى أيضاً مبررات الأشياء الخاصة. أما الذين لا
يجدون اللذة الكبرى في هذا، فلن يستطيعوا أن يعرفوه هو ذاته
جيداً، ولا أن يسودوا على ما في سبيله يجب الحصول على نظرية.



رسالة إلى مينيسي

لا يؤخرن الشاب الفيلسوف ، ولا يشمثر من ذلك الشيخ .
فلا نجد انساناً في الواقع ، لم تأت به بعد لحظة التفكير في صحة
النفس أم أن تلك اللحظة فاتته . من يقول ان لحظة الفيلسوف لم تأت
بعد أو أنها فاتت . هو شبيه بذلك الذي يقول بأن لحظة التفكير في
السعادة لم تأت بعد ، أو أنها فاتت ، بنوع أنه ، ان كنا شباباً أو كنا
شيوخاً يجب أن نفلسف ، حتى اذا ما شخنا ، نبقى شباباً بفضل
الخبرات الوفرة لنا بعرفاننا لجميل الماضي ، وسواء كنا شباباً أم
شيوخاً ، نكون بلا خوف تجاه المستقبل . يجب إذن ممارسة ما
يحقق السعادة ، ان صح أن حضورها يعطينا كل شيء بينما غيابها
يقودنا إلى عمل كل شيء للحصول عليها :

١٢٣ - ما لم أكف عن أن انصحك به ، اعمله ، مارسه ،
متصوراً أن هذه العناصر التالية هي عناصر حياة سعيدة : الاعتقاد
أولاً بأن الألوهة هي كائن حي لا يفسد وسعيد ، كما توحى به عادة
الفكرة النائمة عن الالهة ، وهكذا لا تنسب اليها أي شيء غريب
عن طبيعتها غير الفاني ، أو غير المتناسب مع سعادتها . فكر
بخصوصها بكل ما هو قادر على أن يحفظ سعادتها مجتمعة مع

طبعها غير القائي . الواقع أن الآلهة موجودة ، لأن مفهومها أمر واضح . انما ليست كما تعتقدها العامة . لأنها لا تحافظ عليها كما تفكر فيها . ليس الزنديق من ينكر آلهة العامة ، بل هو ذاك الذي ينسب إلى الآلهة ما تعتقده العامة فيها .

١٢٤ - لأن تأكيدات العامة بخصوص الآلهة ليست أفكاراً ، بل هي آراء مغلوبة . من هنا يأتي أن الآلهة هي بالنسبة إلى الأشرار مصدر أشنع المصائب ، فهي تتقبل من هم شبيهين ، وتعتبر كفرهم من لم يكن كذلك .

عود نفسك على أن تعتبر أن الموت لا يعنينا بشيء . في الواقع كل خير وكل شريعمان في الاحساس ، والحال أن الموت هو حرمان من الاحساس . من هنا يأتي أن المفهوم الصحيح بأن الموت لا يعنينا بشيء يتيح لنا بأن نتم بما هو ماثت في الحياة ، دون أن نضيف إليه مدة لا محدودة ، بل بانتزاع رغبة الخلود منا .

١٢٥ - لأنه لا يوجد شيء مخيف في الحياة لمن فهم جيداً بأنه لا شيء مرعب في واقع علم الحياة . بنوع أنه باطل هو حديث من يقول بأنه لا يخشى الموت ، لأنه يؤلنا بحضوره ، ويؤلنا بانتظاره . ان ما لا يرعبنا في الواقع في حضوره فباطلاً يؤلنا بانتظاره . أن أكثر الشرور رعباً إذن ، الموت ، لا يعنينا ، لأنه ، عندما نكون هنا ، فالموت غير موجود ، وعندما يحضر الموت ، فنحن لا نوجد بعد . ان الموت لا يعني إذن لا بالأحياء ولا بالأموات ، لأنه لا يطل

الأوائل، والآخرون ليسوا في الوجود. انما العامة فهرب تارة من الموت كأكبر الشرور، وتارة تبحث عنه كهجنة لشرور الحياة.

١٢٦ - ولكن الحكيم لا يرفض الحياة ولا يخاف من عدم الحياة. لأن الحياة ليست وفقاً عليه، ولا يعتبر شراً عدم الحياة. وكما أنه بشأن الغذاء لا نختار ما هو أكبر كمية، بل ما هو اللذ، كذلك بالنسبة إلى المدة لا نلتذ بالمدة الأكثر طولاً، بل بالأكثر لذة. ان من يدعو الشاب إلى العيش جيداً، والشيخ إلى أن يذهب جيداً ليس أحق بسبب الطابع للذ للحياة فحسب، بل لأن الثمر على الحياة جيداً وعلى الموت جيداً، هو الشيء ذاته وان اسوأ الناس من يقول: «جميل عدم الولادة»، ولكن «ان ولد انسان، فأفضل شيء له هو العبور بالسرعة القصوى إلى أبواب الجحيم».

١٢٧ - في الواقع، ان كان مقتنعاً بما يقوله، كيف به لا يتعد عن الحياة؟ لأن هذا الأمر بمتناول يده ان اختاره بعزم. انما ان كان يسخر، فهو يظهر خفة في ما لا يرضى به. يجب أن نتذكر أن المستقبل لا هو لنا، ولا هو بالمعنى الحصري ليس لنا: كي لا نتكل بشكل خاص على قلوبه، ولا نأس من عدم رؤيتنا له.

يجب أن نعتبر أن، بين الرغبات، الواحدة طبيعية، والاخرى باطلة. بين ما هي طبيعة، الواحدة هي ضرورية،

والاخرى طبيعية فقط . وبين ما هي ضرورية ، الواحدة هي
للسعادة ، والاخرى لغياب الاضطرابات في الجسد ، والاخرى للحياة
ذاتها .

١٢٨ - ان نظرية غير مخطئة بشأن هذه الرغبات تعرف
كيف تعيد كل بحث وكل نفور إلى صحة الجسم وإلى طمأنينة
النفس ، لأن هذا هو تمام الحياة السعيدة . نقوم بكل شيء عملياً
في سبيل هذا الأمر : كيف لا نتألم ولا نضطرب . عندما يحصل لنا
هذا تماماً ، تتلاشى كل عاصفة النفس ، إذ لا يبقى على كياننا أن
يركض كما وراء شيء ينقصنا ولا أن يبحث عن وسيلة أخرى
لإكمال خير النفس والجسم . لا نخبر في الواقع الحاجة إلى اللذة
الا عندما نتألم لأن اللذة ليست حاضرة هنا ، وعندما لا نتألم ،
لا نحتاج إلى اللذة فيما بعد . هذا هو المسوغ للقول بأن اللذة هي
مبدأً وغاية الحياة السعيدة .

١٢٩ - هو الذي اقررنا به كخير أول ، مرتبط مع طبيعتنا ،
وفيه نجد مبدأ كل اختيار وكل نفور . إليه تنتهي ، محلدين كل
خير باستخدام الشعور كمقياس . ولأنه هنا الخير الأول والمرتب
بالطبيعة ، فلا نختار كل لذة ، بل يصدف أن نترك جانباً لذات
كثيرة ، عندما نعقها انزعاجات أكثر عنداً . هنالك أيضاً آلام كثيرة
نفضلها على اللذات ، عندما تنضم اليها لذة أكبر اذا ما تحملناها
مدة طويلة . كل لذة إذن هي خير ، موافق لنا بطبيعته ، إنما ليس

علينا مع ذلك ان نختار كل لذة ، كما ان كل الم شر ، انما ليس علينا ان نتجنب كل ألم بطبيعته .

١٣٠ - ولكن بعد أن نكون قسنا ورأينا الفوائد والمساوي يجدر بنا أن نقرر بشأن كل هذا . نجد في بعض الأوقات شراً في الخير ، وبالعكس خيراً في الشر .

نعتبر أيضاً الاعتدال خيراً كبيراً ، لا لنكفي بالقليل في كل الظروف ، بل ليكون لنا ما يكفينا من القليل ، عندما لا نحوز على الوفرة ، مقتنعين شرعاً بأن الذين ينعمون بلذة البجوحة أكثر من سواهم ، هم أولئك الذين يشعرون أقل من سواهم بالحاجة إليها ، وبأن كل ما هو طبيعي سهل المثال ، وما هو باطل ، صعب ، لأن الاطعمة البسيطة توفر لذة تساوي لذة المآكل الفاخرة ، عندما يزول كل ألم متصل بالحاجة .

١٣١ - الخبز والماء يوفران اللذة الأقوى ، إذا ما حملهما الإنسان إلى فمه عن حاجة . فعادة المآكل البسيطة وغير المكلفة هي في الوقت ذاته ما يعطي الصحة الكاملة ، وما يجعل المرء يقظاً للمشاكل الضرورية في الحياة ، وما يضعنا في استعدادات أفضل عندما نقرب من وقت إلى آخر من طاولة فخمة وما يجعلنا في مأمن من الخوف تجاه المصير . عندما نقول ان اللذة هي الغاية ، لا نتكلم

عن لذات الشهوانيين وعن تلك التي تقيم في التمتع ، كما يظن البعض عن جهل أو اختلاف في الرأي أو سوء فهم ، انما نتكلم عن غياب الالم في الجسم والاضطرابات في النفس .

١٣٢ - ليست المسكرات ، ولا الولاثم غير للقطعة ، ولا التمتع بالفتيان والنساء ، بالاسماك وبكل ما تحتويه مائدة فخمة ، بل هي عقل قنوع ، يبحث عن أسباب الاختيارات والاشمئزازات ، يطرد الآراء الباطلة ، التي تولد منها أكثر الاضطرابات التي تستحوذ على النفوس . ان مبدأ هذا السلوك ، وأكبر خير فيه ، هو الفطنة . لذلك فالفطنة هي أثنى من الفلسفة نفسها ، اذ منها تولد كل الفضائل . هي التي تعلمنا أنه يستحيل علينا أن نعيش بلذة دون أن نعيش . حسب الفطنة ، الخير والعدل ، ولا أن نعيش حسب الفطنة ، الخير والعدل ، دون أن تكون حياتنا سعيدة ، فالفضائل هي مرتبطة من طبيعتها مع الحياة العذبة ، والحياة العذبة لا تفصل عنها .

١٣٣ - من نظنه أكثر قيمة من الذي يحمل عن الآلهة آراء نقية ، ويظهر في كل شيء بلا خوف تجاه الموت ، وبحسب بدقة الغاية المفروضة من الطبيعة ، متصوراً من جهة أن حد الخيرات متيسر البلوغ وسهل المثال ، ومن جهة أخرى أن حد الشرور يحثري اما على فترات قصيرة أو على متاعب خفيفة ، وينبذ تلك التي

يعتبرها البعض سيدة مستبدة في كل الاشياء وهي الحتمية .

١٣٤ - لأنه من الأفضل الانقياد للاساطير المتعلقة بالآلهة من الانصياع لعبودية حتمية علماء الطبيعة . فالأول يغذّي الرجاء بالحصول على شيء ما من الآلهة إذا ما أكرمها الانسان ، ولكن الآخر يجبر اكراماً لا مفر منه . ومن لا يعتقد بأن الحظ ، كما تظن العامة ، هو ألوهة (لأن الألوهة لا تعمل شيئاً في القوضى) ، ولا بأنه سبب بدون فعالية (لأنه ، بدون الاعتقاد بأن به أعطي للبشر خير أو شر فيما يخص السعادة ، يفكر مع ذلك أنه يوفر عناصر الخبرات الكبرى والشرور الكبرى) ، ويعتقد أنه من الأفضل استخدام سوء الحظ بعقل من استعمال الحظ الجيد بدون تعقل (لأنه من الأفضل في افعالنا ، أن نجد قراراتنا المواقفة للخير مخرجاً صحيحاً بفضل الحظ .)

هذه النصائح ، والقرية منها ، تأمل بها نهائياً وليلاً في ذاتك ومع من يشبهك فلن تختبر اضطراباً أبداً ، ان كنت يقطاً أم نائماً ، انما ستعيش كآله بين الناس ، لأن الانسان الذي يعيش وسط خيرات غير مائة لن يكون شبيهاً بكائن مائة .



أفكار رئيسية الرعاية الدوائية

١ - إن الكائن السعيد وغير الفاني لا يشعر هو نفسه بارتباك إطلاقاً ولا يخلق منه لغيره ، بنوع أنه لا الغضب ولا رغبات الارضاء تسيطر عليه (كل ما هو كذلك هو في موضع ضعف) .

٢ - لا يعيننا الموت بشيء . لأن ما انحل لا احساس له بعد ، وما لا احساس له لا يعيننا بشيء .

٣ - . حدٌ كبير اللذات هو سحب كل ما يسبب الألم . وحينما نحصل على ما يفرح ، وعلى امتداد الوقت الذي يكون ذلك حاضراً ، لن يكون الألم حاضراً ولا العناء ، ولا الواحد والآخر .

٤ - لا يستمر الألم بشكل متواصل في البدن ، ودرجته القصوى لا تحضر الا نادراً وما يكاد يتجاوز للمتعة لا يظهر مدة أيام كثيرة . ان الامراض التي تلوم طويلاً تستنسخ في البدن المتعة بكمية أكبر من الألم .



أفكار أخرى

٥ - لا يمكن العيش بلذة بدون العيش حسب العقل ، الشرف والعدالة ، ولا العيش بعقل ، بشرف وبعادلة ، دون العيش بلذة ، من لا يملك إحدى هذه الفضائل ، مثلاً العيش بفكر ، بل العيش بشرف وبعادلة ، من المستحيل عليه أن يعيش بلذة .

٦ - ان خيراً هدغه اعطاء الأمان من قبل الناس هو خير حسب الطبيعة ، أيّاً كانت الوسيلة ، لاقتنائه .

٧ - بعضهم أراد الحصول على الشهرة والصيت ، متصوراً أن يضمن هكذا الأمان من جهة الناس ، بنوع أنه ان كانت حياة مثل هؤلاء الناس في أمان ، يكونون قد حصلوا على الخير حسب الطبيعة ، وان لم يكونوا في أمان ، فلم يحصلوا على ما بذلوا في سبيله رغبتهم ، حسب ما هو موافق للطبيعة .

٨ - لا للذة هي شر بذاتها . انما الاشياء التي تجلب بعض اللذة تجلب ما يعكر اللذات بعدد أكبر منها .

٩ - لو أمكن جمع كل نوع من اللذة ، ولو كانت اللذة حاضرة كل الوقت وامتدت إلى كل الاعضاء ، أو اقله إلى الاقسام

الأكثر أهمية من الكيان ، فلن تكون بلا شك اللذات مختلفة الواحدة عن الأخرى .

١٠ - لو كان ما يخلق لذات العابثين يبدد مخاوف الروح المتعلقة بالظواهر السماوية ، الموت والآلام ، وفوق ذلك يعلم تحديد الرغبات والآلام ، لن يكون لنا شيء تؤنهم عليه ، اذ سوف يكونون مغمورين باللذات من كل صوب ولن يلقوا شيئاً يؤلمهم أو يرضيهم ، وهذا هو بالضبط الشر .

١١ - لو اننا لا نضطرب اطلاقاً للمخاوف التي توحيا الظواهر السماوية أو تلك التي يوحيا الموت ، باعتبار أنه أمر يعينا ، أو أيضاً لعدم إحاطتنا بحدود الآلام والرغبات ، فلن نكون بحاجة إلى المزيد من درس الطبيعة .

١٢ - ليس بالامكان التحرر من الخوف بشأن الظواهر الأكثر فعالية ، ان لم نعرف ما هي طبيعة الكل ، وان خشينا شيئاً مما ترويه الاساطير : بنوع أنه من المستحيل بدون علم الطبيعة أن نجني لذات بدون مزيج .

١٣ - لا يفيدنا شيئاً ، حتى الأمان من جانب الناس ، ان كان علينا أن نخشى الاشياء العلوية ، تلك التي تحت الارض ، وبشكل عام اللامتناهي .

١٤ - ان الأمان الآتي من الناس لا يمتد الا إلى نقطة معينة ، أما الأمان الناجم عن الطمأنينة والانزعاج بعيداً عن الجماعة فيتمتع بالقاعدة الفضلى وهو الأكثر نقاوة .

١٥ - الثراء حسب الطبيعة أمر محدود جيداً وسهل المثال ، الثراء حسب الآراء الباطلة يضع في اللامتناهي .

١٦ - ان الحظ بالنسبة إلى الحكيم هو عارض قصير المدة ، والعقل يحكم وسيحكم ما هو الأهم طيلة الحياة كلها .

١٧ - الحياة العادلة هي التي تشعر بأقل الاضطرابات ، الحياة الظلمة هي التي تعرف أكثر الاضطرابات .

١٨ - اللذة المختيرة في البدن لا تنمو ، بعد أن يكون الالم الناجم عن الحاجة قد أزيل ، ولكن يمكن تنويعها فقط . الحد المرسوم في الفكرة بالنسبة إلى اللذة يولد من حساب كل هذه الاشياء ذاتها وما هو من نوعها ، التي تثير في النفس أكبر المخاوف .

١٩ - الزمان اللامحدود ينطوي على لذة مساوية للذة الزمان المحدود ، ان قسنا بالعقل حدود هذه اللذة .

٢٠ - حصل الجسم ، بالنسبة إلى لذته ، إلى حلول لا متناهية ، وحده زمان لا متناه يشبعه . انما الفكرة ، بعد أن نالت القدرة على حساب خبر الجسم وحلوده وبعد أن تحررت من

المخاوف المتعلقة بالابدية ، فهي توفر الحياة الكاملة ولا تشعر فوق ذلك بأية حاجة إلى زمان لا متناه . وهي أيضاً لا تهرب من اللذة ، وإذا ما أعدت لها الظروف الذهاب من الحياة ، فهي لا تحول عنها كما لو نقصها شيء من الحياة الفضلى .

٢١ - من يعرف حدود الحياة ، يعرف أن ما ينهي الالم للتولد من الحاجة سهل المثال ، وهكذا أيضاً ، ما يجعل الحياة كاملة ، بنوع أنه لا حاجة اضافية للصراع في سبيل الاشياء .

٢٢ - يجب أن نواجه في حساباتنا النهاية المحددة لنا وكل الوضع الذي نعيد اليه آراءنا ، والآن ، فكل شيء ميمتلىء عدم قرار واضطراب .

٢٣ - ان قاومت كل الاحساسات ، لن تملك بعودتك إلى المبدأ وسائل للحكم ، في تلك التي تتهمها بالكذب .

٢٤ - ان نبذت ببساطة احساساً ، دون أن تميز بين ما هو رأي وما هو حاضر فعلياً في الاحساس ، والشعور وكل النشاط التمثيلي للفكرة ، ستضع برأي باطل أيضاً الغموض في الاحساسات الاخرى ، بنوع أنك تزيل كل مقياس للحقيقة . انما ان اكدت جلياً سواء ما ينتظر تثبيتاً في أفكار الرأي أم ما لا ينتظره ، فلن تتجنب الخطأ ، بشكل انك سوف تجد نفسك وقد أزلت كل ارتياب وكل امكانية حكم على ما هو صحيح وما ليس صحيحاً .

٢٥ - ان لم تعد في كل ظرف وفي كل من اعمالك إلى الهدف الموحى به من الطبيعة ، ان كنت في ما تبحث عنه أو تتجنبه ، تتحول قبلاً نحو شيء آخر ، فلن تكون أفعالك على انسجام مع اقوالك .

٢٦ - كل الرغبات التي لا يؤكّد عدم إشباعها الالم ، ليست ضرورية إطلاقاً ، انما تحتوي على نزعة يمكن اخمادها بسهولة ، عندما يكون الغرض صعب المئال أو يبدو من طبيعته مصدر ضرر .

٢٧ - من كل ما توفره لنا الحكمة لسعادة الوجود ، الصداقة هي أكبر الأمور على الاطلاق .

٢٨ - الفكرة التي تولينا الثقة بأن لا شيء رهيب هو أبدي أو طويل الأمد هي ذاتها التي اعترفت بأن الأمان في خضم الاشياء المحدودة بتحقق بشكل رئيسي في الصداقات .

٢٩ - بين الرغبات ، رغبات طبيعية وضرورية ، أخرى طبيعية ولا ضرورية ، وأخرى لا طبيعية ولا ضرورية انما تولد من رأي باطل .

٣٠ - بخصوص الرغبات الطبيعية التي لا تقود إلى العذاب ان لم تشجع ، ان قننا في سبيلها بجهود قوية ، تأتي هذه الجهود وليدة رأي باطل وليس بدافع مزاجها الطبيعي ، ان لم تخدم ، بل بسبب آراء الناس الباطلة .

٣١ - العدالة حسب الطبيعة هي عقد بخصوص المفيد متم
في سبيل عدم اساءة الناس بعضهم لبعض وعدم تحمل الاساءة.

٣٢ - بخصوص كل الكائنات الحية التي ما كانت تستطيع
عقد اتفاقات كي لا تسيء بعضها إلى بعض وكي لا تتحمل
الإساءة ، لا توجد عدالة ولا ظلم ، وهذه هي حال الشعوب التي
لم تستطع أو لم تشأ عقد اتفاقات كي لا تسيء بعضها إلى بعض
ولا تتحمل الاساءة .

٣٣ - لا توجد العدالة في ذاتها ، بل في العلاقات المتبادلة
بين الافراد ، في أية منطقة كانت ، حيث يوجد اتفاق على عدم
الاساءة أو تحملها .

٣٤ - من غير الممكن أن من يخالف بالسراحدى القواعد
المتفق عليها فيما بين الناس ، يعتقد أنه سينجو ، حتى لو نجا في
الواقع الف مرة . الواقع أنه غير متأكد من أنه سينجو أيضاً حتى
النهاية .

٣٥ - من وجهة نظر عامة ، العادل هو ذاته للكل ، لأنه
الفائدة التي تظهر في الجماعة بين الافراد . من وجهة نظر خاصة ،
بخصوص البلد وكل الظروف الباقية ، يحدث أن لا يكون العادل
هو ذاته للجميع .

٣٦ - ما ثبتت فائدته لحاجات جماعة ، يأخذ طابع العدالة ،

سواء كان الشيء ذاته للجميع أم لا . ان وضع أحدهم شريعة دون أن تنفذ إلى فائدة الجماعة ، فهذا لا يملك طابع العادل . ان حدث أن تبدل المفيد حسب العدالة ، وبقي مدة من الزمان موافقاً لفكرة العادل ، فهو ، في هذه الفترة ، ليس أقل عدلاً لمن لا يضطرب بآراء باطلة ، بل يعنى بالوقائع .

٣٧ - عندما لا يتجدد الوضع القائم ، ومع ذلك يصبح ما كنا نعتبره عدالة غير مطابق للفكرة المكونة عنه ، فعنى ذلك أنه لم يكن عادلاً . وحيث تصير الاوضاع جديدة ، فالعدالة ذاتها الموضوعية لا تعود مفيدة ، لأنها كانت عدالة عندما كانت مفيدة لجماعة الذين كانوا يعيشون في الوضع ذاته ، ولكنها فيما بعد تبدلت لأنها لم تعد مفيدة .

٣٨ - من صمم أن لا يضع ثقته في الأمور الخارجية هو الذي اصبح حليفاً لما هو بالنسبة اليه ممكن أو غير ممكن ، اما بخصوص كل ما لم يملك تجاهه هذه القدرة ، فيتحاشى الاهتمام به ويركز انتباهه على كل ما يأتي بالفائدة .

٣٩ - كل الذين استطاعوا أن يحصلوا على الثقة التي تأتي أصلاً من الساكنين معهم عاشوا الذِّ عيشة ، لا ملاكهم الضمانة الاقوى . وبعد أن يتبادلوا حياة حميمة كاملة ، لا يشنون للموت المفاجيء الذي يحل بأحد الافراد .

أفكار فائكانية - (مقتطفات)

الضرورة شر ، ولكن لا ضرورة إطلاقاً للعيش في الضرورة .
نقدّر عاداتنا كشيء خاص بنا ، سواء كانت صالحة وموضوع
حسد من الآخرين أم لا . وبالمثل يجب علينا أن نتصرف تجاه
عادات جيراننا ان كانوا متسامحين .

ليس للشباب أن يعتبر ذاته سعيداً وجديراً بالحسد ، بل الشيخ
الذي عاش حياة جميلة . لأن الشاب ، في أجمل لحظة من شبابه ، هو
لعبة متحركة في يد القدر ، بينما الشيخ بالعكس قارب الشيخوخة
كمرقاً هادئ . ويحتفظ ، من كل الخيرات التي ترجاها سابقاً بقلق ،
امتلاكاً أكيداً في فرح التذكر الآمن . أبعد النظر ، والمعايشة ،
والجوار ، فتبعد شهوة الحب .

ليس صديقاً من يبحث دائماً عن المفيد ولا من لا يرتبط أبداً
بصدقة ، لأن الأول يتاجر بالتبادل ، بالخير ، والثاني يسحب الرجاء
الوائق من المستقبل .

من يقول بأن كل شيء يحدث حتماً لا يملك حجة ضد من
ينكر أن كل شيء يحدث حتماً ، لأن عليه أن يقر بأن هذا أيضاً
يحدث حتماً .

يجب أن نعرف أن نضحك وأن نتفلسف ، وأن نعيّر انتباهنا .
للأمور البتية ، وأن نمارس كل طاقة نملكها ، وأن لا نقطع أبداً
عن اعلان حكم الفلسفة المستقيمة .

ان حب المال ضد العدالة هو حب كافر ، سافل حسب
العدالة ، لأن التوفير الخسيس هو غير لائق حتى عند الإنسان
العاقل .

إذا ما جابهت ضرورات الحياة الحكيم ، عرف كيف يعطي
أكثر مما أن يتقبل ، وذلك لعظمة أكثر الامان الداخلي والاستقلال
تجاه الرغبات التي يملكها في داخله .

يجب الاجتهاد لجعل المرحلة القادمة أفضل من الحاضرة ،
وعند الوصول الى الغاية ، التمتع بآثران .

بلغني ، بخصوص للهمزة الجسدية ، انك شديد الميل إلى
ملذات فينوس . ان كنت لا تخالف الشرائع والأخلاق الحميدة ،
ولا نهين قريك ، ولا تضعف جسدك ، ولا تبعثر طاقاتك ، انصرف
لهواك كما تشاء . انما احترز ، لأنه من المستحيل أن لا تضطر إلى
احدى الضرورات هذه ، لأن لذة فينوس ليست مفيدة أبداً :
ويكفي الأضرار !

ان نتفلسف حقيقة لا أن نتظاهر بالتفلسف هذا ما هو
ضروري ، لأننا بحاجة لا أن نظهر بصحة جيدة ، بل أن تكون
صحتنا جيدة حقاً !

يجب معالجة مصائب الزمن بالتذكر الوفي للخير الماضي ،
معتبرين أنه من غير الممكن ان ما يحدث لا يكون .

لنحرر انفسنا من سجن الاعمال والسياسة .

لنترك كل واحد الحياة ، كما لو كان وصل اليها نوا .

إن كان غضب الأهل تجاه أولادهم مبرراً ، فمن الحماسة
معارضته وعدم المطالبة به بدلاً عن التسامح . وان لم يكن مبرراً ،
بل غير متوازن ، فهو سخيف تماماً .

حتى للتقشف حدوده ، ان لم تنتبه لذلك ، فكأننا لم نضع
حداً لرغباتنا .

من الحق أن نطلب من الآلهة ما لا نستطيع أن نحصل عليه
بذواتنا .

الحياة الحرة لا نستطيع ان تعجني ثروات كبيرة ، لأن هذا
الأمر ليس سهلاً بدون أن نصبح عبيداً للجماعات وللمقتدرين .
ولكنها تملك كل شيء بوفرة مستمرة . وان تم لها أن تملك ثروات
كبيرة ، فيسهل عندها أن تشرك الأقرباء بها وتعجني بذلك عطفهم .
من لا يكفي بالقليل لا شيء يكفيه .

الحكمة التي تنبها قائلة : تطلع إلى نهاية حياة طويلة ، هي
عقوق تجاه الخيرات الماضية

من له الامان فلا يزعج الآخرين ولا نفسه .

أفكار أخرى ، محفوظة عند سينيك

ألسن معاملأ معاملأ حسنة ؟ حديقتي لا تثير الجوع : بل تطفئه . لا تثير العطش بالمشروبات ذاتها : بل تهدئه بعلاج طبيعي ومجاني . في هذه الملذات بلغت الشيخوخة . لتجد الحرية الحقيقية ، يجب ان تجعل من نفسك عبداً للفلسفة .

لم أرد أرضاء الشعب قط . ما أعرفه ، لا يوافق عليه الشعب ، ما يوافق عليه الشعب ، لا أعرفه . معرفة الخطأ هي بدء الخلاص .

ان الفقر المنظم حسب شريعة الطبيعة هو غنى .
ينعم أقصى النعم بالغنى ، من هو اقل حاجة إلى الثروات .
ان عشت حسب شريعة الطبيعة ، لن تصير فقيراً أبداً ، وان عشت حسب الرأي ، لن تصبح ثرياً أبداً .
انعزل في ذاتك ، عندما تضطر إلى أن تكون وسط الجماعة .
هذا لا أقوله لكثيرين ، بل لك ، نحن ، في الواقع ، الواحد منا تجاه الآخر جمهور مسرح كافٍ تماماً .
يجب أن نختار رجل خير ، وأن نضعه دائماً أمام أعيننا ،

لنعيش كما لو كان مشاهدا دائما لنا ولنعمل كل شيء كما لو كان شاهداً علينا .

تصرف في كل شيء كما لو كان ابيقورس نفسه يراه .
يجب أن تفحص جيداً مع من ستشرب وتأكل . لأنه بدون صديق ، ليست الحيلة سوى افتراس اسد أو ذئب .

من المضحك الركض وراء الموت اشمئزاً من الحياة ، عندما نجعل ، بطريقة حياتنا ، الركض وراء الموت ضرورياً .
ما نراه أكثر اثارة للضحك . من البحث عن الموت . نكون قد عكّرنا حياتنا بالخوف من الموت ؟



مقتطفات من رسائل

(رسالة إلى والدته) :

في الواقع ان صور الأشخاص البعيدين الذين لا يطلهم
بصرنا ، إذا ما حضرت إلى ذهننا ، اثارت فينا أكبر خوف . ولكن
أن كان هؤلاء الأشخاص حاضرين ، فانها لا تبعث فينا أصغر
خوف . انما أن لاحظت جيداً طبيعة تلك الصور ، تجددين أنها
أمامك، صور الحاضرين ، وكذلك صور الغائبين . واذ انها في الواقع
لا تدرك بالحواس ، بل بالفكر ، فإذا ما أخذناها بذاتها ، فهي
تملك القدرة ذاتها بالنسبة إلى الغائبين كما تملكها أيضاً عندما تتقدم
إلى الفكر ، ساعة تحضر الأشخاص . لهذا السبب إذن ، أيتها
الوالدة ، تشجعي . في الواقع أن التصورات التي تأتيك عني
لا تكشف شيئاً سيئاً . فكري بالعكس بانه ، يوماً بعد يوم ، نتقدم
نحو سعادة أكبر ، مكسبين بلا انقطاع شيئاً مفيداً . بالتأكيد ، ليست
بالنسبة إليّ صغيرة ولا قليلة الاهمية تلك الأمور التي تجعل طبيعتنا
شبيهة بالالهة وتظهر انه ، ليس لكوننا مائتين ، نحن أدنى من طبيعة
الكائنات السعيدة والخالدة . في الواقع ، عندما نكون احياء ، نعم
بفرح شبيه بفرح الالهة ... فكري إذن أيتها الوالدة ، أننا نعيش دائماً

سعداء وسط هذه الخيرات وتشجعي بخصوص ما تفعل . وفكري
بالاخرى ، بجوييتز . تلك المعونات التي ترسلينها إلينا باستمرار ،
لا اريد أبداً أن ينقصك شيء ، لأنني أملك منها بوفرة ، وأفضل أن
ينقصني أنا من أن ينقصك أنت . في النهاية اعيش براحة دون أن
ينقصني شيء بفضل مال اصلقائي وبفضل ما يرسله والدي
باستمرار . ارسل لي ، منذ مدة قصيرة ، بواسطة كليون تسع فيئات .
يتوجب عليكما إذن أن لا تقلقا بسببي ، بل بالاحرى أن يقترب
الواحد مكمنا من الآخر .



رسالة إلى ايروميني

اقرأ الرسالة إلى ايروميني في موضوع العزلة .

يرجوه أن يهرب وأن يسرع بقلد الإمكان ، قبل أن يحصل ضغط أقوى ويسلبه القدرة على الذهاب . ويضيف هو ذاته مع ذلك أنه يجب أن لا نحاول شيئاً ، إلا عندما نستطيع أن نحاول بطريقة ملائمة وفي الوقت الملائم . ولكن عندما تأتي اللحظة المنتظرة طويلاً ، يجب الاندفاع إلى الخارج . يحرم الناس على من يفكر بالهرب ويتكل على مخرج سليم حتى من الأوضاع الأكثر صعوبة ، هذا ان لم نهول قبل أن يأتي الأوان وان ترددنا عندما يأتي الأوان (سنيك) .



رسالة إلى دوزيني

يشن الأبيقوريون حرباً ضد الذين يزيلون الأوجاع ،
والبكاء ، والولولات لموت الأصدقاء ويقولون ان غياب الألم الذي
يؤول إلى عدم إحساس يأتي من شرّ أكبر : شراسة ، طمع مجتاح
وغضب . ولذلك من الأفضل التألم والتأوه ، بجوبيتر ، وابتلال
العيون بالدموع والدويان حزناً ، وأشياء أخرى كثيرة تظهرهم
مفجوعين ، وفي كتاباتهم ، ذوي حنان وعطف . كان ابيقورس
يقول هذا في ظروف كثيرة ، مثلاً لمناسبة موت هيجيرياناكس ، في
الرسالة التي كتبها إلى دوزيني ، والد الميت وشقيقه بيرسون .



رسالة إلى كولوتيس

في فكرة احترام لما قلناه آنفا ، ولد عندك رغبة قلما نوافق
علم الطبيعة ، بأن تركع ، مقبلاً ركبتى وأن نحظى بكل رباطة
الجأش العادية ، التي نحظى بها عندما نتعبد ونصلي . تصرف
بشكل اننا نحن أيضاً بدورنا عبدناك واکرمناك . اذهب اذن ،
كخالد في نظري وفكر فينا ككائن لا يفنى !

في الآلهة

من الحكمة أن نصلي ، لا كما لو أن الآلهة يمكن أن تغضب
ان نحن أهلنا ذلك ، بل بدافع أننا نعى بكائنات تفوقنا قوة
وذكاء . (فيلوديم) .

من يعتبركم هي آراء الفلاسفة والشعراء في الآلهة وهمية وقليلة
التفكير ، يجب عليه أن يكرم ابيقورس وان يحسبه هو نفسه من
هذه الكائنات ، موضوع البحث هنا .

وحده ، أقر في الواقع قبل كل وجود الآلهة ، لأن الطبيعة
ذاتها قد طبعت صورهم في نفس كل إنسان . هل يوجد في الواقع
شعب أو نوع من الناس ، لم يحظ ، قبل كل تعليم ، بمفهوم
مسبق نوعاً ما عن الآلهة مدعو من ابيقورس «بروليسيس» ، تصوّر
مكوّن سابقاً في النفس وبدونه لا يمكن فهم شيء ، ولا درسه
ولا نقاشه . عرفنا ، بواسطة كتاب ابيقورس السماوي عن المعرفة
والحكم ، معنى وفائدة هذا التصوّر

تري هكذا كيف أن أساس مشكلتنا طرح بالشكل الأكثر
وجاهة . في الواقع بما أن هذا الرأي لم تثبت مؤسسة ، ولا عادة .

ولا شريعة ، وبما أن اتفاق كل الناس ثابت تماماً حول هذه النقطة ، يجب أن نعترف بوجود الآلهة لأننا نملك فعلاً معرفة أصيلة أو بالأحرى معرفة نظرية عنهم . لأن ما تتفق عليه طبيعة الجميع هو حتماً صحيح . يجب إذن الاعتراف بوجود الآلهة . كما أن ذلك ، من جهة أخرى ، وبشكل عام ، معترف به لا من الفلاسفة فحسب ، بل حتى من الأناس غير المثقفين . إن ذهبنا إلى أبعد ، نجد أن هدميت أيضاً ، واننا نملك عن الآلهة «تصوراً مسبقاً» . في الواقع ، يجب اعطاء كلمات جديدة للأفكار الجديدة ، كما فعل أبيقورس نفسه ، معمداً باسم «بروليسيس» ما لم يدل إليه أحد قبله بهذا الاسم . نعتبر إذن الآلهة سعداء وخالدين . لأن الطبيعة ذاتها التي أعطينا مفهوماً عن الآلهة ، غرست أيضاً في أفكارنا اعتبارها خالدة وسعيدة . إن كان الأمر كذلك ، فإن مبدأ أبيقورس هو إذن مؤسس : ما هو سعيد ولا يفنى ، لا هموم عنده بالذات ، ولا يجلب هموماً للآخرين ، فلا علاقة له إطلاقاً لا مع الغضب ولا مع رغبة الإرضاء . لأن هذه الأمور تكون كلها من الضعف . (شيشرون) .

بشأن ما يخص شكل الآلهة ، نوحى الطبيعة به إلينا جزئياً ، والعقل يلقننا عنه جزئياً أيضاً ، يعود إلى الطبيعة واقع أن كل الناس من جميع الشعوب لا تتصور الآلهة إلا بالشكل الإنساني . لأنه أي شكل آخر يظهر أبداً لأي كان في النوم أو في اليقظة ؟ إنما ،

كي لا نعبد كل شيء إلى التصورات الأولية ، يقول لنا العقل الشيء ذاته . وبما أنه يبدو موافقاً لطبيعة الكائن الأسمى ، جزئياً لأنه سعيد وجزئياً لأنه خالد ، أن يكون الأكثر جمالاً ، فأى ترتيب أعضاء ، وأي رسم حدود ، وأي رسم وأي شكل يمكن أن يكون أكثر جمالاً مما هي عليه الآلهة ؟ أنتم أيضاً أيها الرواقيون ، عندما تصورون الفن والابداع الالهي تصفونهما كما لو أن كل شيء في الشكل الإنساني ليس خاضعاً للفائدة فحسب ، بل أيضاً للجمال . إن كان اذن شكل البشر يفوق كل الكائنات الحية شكلاً ، وإن كان الله كائناً حياً ، فهذا الشكل هو بوضوح أجملها كلها اطلاقاً (شيشرون).

أنتم الرواقيون اعتدتم أن تسألونا عن نوع حياة الآلهة وكيف يقضون وقتهم . حسناً إنها حياة لا يمكن تصور أكثر سعادة منها ، أو أكثر وفرة بالخيرات . لأن الالهية لا تعمل ، لا تتورط في أية عملية ، لا تصنع أي نتاج . تنعم بحكمتها الخاصة وبفضيلتها ، وهي متأكدة من أن تكون دائماً حاضرة على أكبر الملذات ، والملذات الخالدة . هذا الإله ، تدعوه بحق سعيداً ، أما إلهكم ، فيكاد يكون إلهاً . لأنه إن كان العالم هو إله ، فإذا يمكننا أن نتصور أقل راحة من ذلك الذي يدور بلا توقف لحظة ، بسرعة عجيبة ، حول محور السماء ؟ ولكن السعادة غير ممكنة إلا في الراحة . إنما إن وجد داخل العالم إله يحكم ، ويشترع ، ويسهر على سير النجوم ، وعلى توالي الفصول ، وعلى تبدل وانتظام الأشياء ، فيمتد فكره إلى الأراضي والبحار ويهتم بحاجات البشر

وبحيانهم ، أفلا يكون نوعاً ما متورطاً في أعمال شاقة ومتعبة ؟
(شيشرون).

إن الإنسان ذاته الذي كان يعلمنا باقي الأمور ، كان يقول لنا
إن العالم مخلوق من الطبيعة ، دون الحاجة إلى فاعل ، وهذا
الشيء الذي تعتبرونه مستحيلاً بدون قدرة إلهية ، هو برأيه ، بسيط
إلى درجة أن الطبيعة مستعدة لتوليد عوالم لا تحصى ، كما تولد
وولدت منها . وبما أنكم لا تتصورون كيف أن الطبيعة تقدر أن
تحقق شيئاً بدون فكر ، تلجأون ، مثل مؤلفي المآسي الذين
لا يجدون حلاً للمأساة إلى الإلهية . بكل تأكيد لن نأسفوا لفقدان
اشتراكها إذا ما استطعتم رؤية الامتداد الهائل ، بلا حدود من
أي صوب ، للفضاء ، الذي فيه يغوص الفكر ، وبانتباه مركز
يجوب انحائه هنا وهناك ، دون أن يلحظ حتماً يستطيع أن يتوقف
عنده . في هذا اللامتناهي في العرض ، والطول والعمق ، كتلة
لا محدودة من الذرات التي لا تعود تطير هنا وهناك ، حتى عندما
يكون الفراغ بينها ، تنضم فيما بينها ، وتجذب بلا انقطاع أخرى
إليها وتشكل امتداداً متصلاً . من هنا تولد أشكال ورسوم الأشياء ،
التي لا يمكن حسب رأيكم أن ترى الضوء إلا بمنفاخ الحداد
وسدانه . لذا اقم على رقابكم سيّداً أبدياً يجب أن تخشوه نهائياً
ولياً . في الواقع من لا يضطر أن يخاف إلهاً يستبق الأمور ،
يفكر ، يلاحظ كل شيء ، والذي في فضوله وعمله يظن أن كل
شيء هو صنعه ؟ من هنا نتج في بادئ الأمر حتمية القدر الذي
نسمونه «هيرماني» ، يعني ، حسب رأيكم ، كل ما يحدث يأتي

من الحقيقة الخالدة ومن ارتباط الأسباب . أية قيمة يجب اعطاؤها
لفلسفة ، تعتبر ، مثلما كانت تعتقد النسوة الساذجات ، أن كل
شيء يحدث وفقاً لقدر محتم ؟ يتج عنها اضافة إلى ذلك شرحكم ،
الذي ، إذا ما أردنا الإصغاء إليه ، يفرقنا في خرافات تضطر لسببها
في نهاية المطاف أن نكرم الراصدين ، والعرافين ، والسحرة ،
والتنبئين ومفسري العلامات . لقد نجانا ايقورس من كل هذه
المخاوف واقتادنا إلى الحرية . لن نخاف من أولئك الذين أدركنا أن
لا هم لهم ولا يعدون هوماً لغيرهم . ونكرم ، إنما بطريقة تقية
ومقدسة ، طبيعتهم السامية والفائقة . (شيشرون) .

من المضحك أن نذكر بأن الأيقوريين كانوا يوافقون على
الأقسام وعلى الصلاة إلى الآلهة ، إذ ان مؤلفاتهم مليئة من هذه
الأمر . يجدر بالأحرى أن نقول بأن ايقورس كان يوصي بالحفاظ
على الوعد للمعطى بواسطة الأقسام والأشياء للمائلة . (فيلوديم) .
نضحى بقداسه ، وجنداً ، حيث يليق ، نعمل كل شيء حثنا
طبقاً للشرائع ، غير زاعجين أنفسنا بالآراء التي تعنى بالأمر الفضلى
والأكثر كرامة (فيلوديم) .

القول بأن الالهية لا تنطق بكلمة هو غريب تماماً ومناقض
للأفكار العامة . إنما لو اعطيت النطق ، لاستخدمته وملك
أعضاء مناسبة للنطق . وكذلك الأمر ملكت رئين وقصة هوائية ،
ولساناً وفقاً . (سكستوس أمبريكوس) .

حسب ايقورس يشعر البشر أيضاً بمتطلبات تجاه الآلهة

يقول في الواقع ان أفضل العطايا الآتية منها هي لمن يحصلون على قسط منها ، سبب خير كبير . (أتيكوس).

إن ما هو الهى لا يحتاج إلى أي اكرام ، انما بالنسبة إلينا من الطبيعي أن نكرمه خصوصاً بأفكار تقية ولكن طبقاً للعادات المنقولة في كل ظرف أيضاً (فيلوديم).

إن الحكيم يعجب بالطبيعة وبطريقة وجود الآلهة ، ويحاول أن يقترب منها ، ويجهد ضميراً في أن يدخل في اتصال معها وأن يوجد معها . يسمي أيضاً الحكماء أصدقاء الآلهة والآلهة أصدقاء الحكماء . (فيلوديم).

من الحكمة أن نصلي ، لا كما لو أن الآلهة يمكن أن تغضب ان نحن أهملنا ذلك ، بل لفكرة اننا نعى بكائنات تفوقنا قوة وذكاء . (فيلوديم).



في الصداقة

يقول أبيقورس في الصداقة : من كافة الأشياء التي تجلبها لنا الحكمة لنعيش بسعادة ، لا شيء أكبر ، وأكثر خصباً ، وأكثر عذوبة من الصداقة . ويبرهن عن ذلك لا في أحاديثه فحسب ، بل بحياته وأفعاله وأخلاقه . (شيشرون) .

كان أبيقورس يقول ان الصداقة لا نستطيع أن نتوصل عن اللذة ، وأنه يجب أكرامها لهذا السبب ، وانه ، ان كنا بدونها لا نستطيع العيش بأمان ، وبدون خوف ، فلا نستطيع أيضاً أن نعيش بمتعة . (شيشرون) .

برأي أبيقورس ، الذي يضع الخير في أعظم عمق الطمأنينة كما في مرفأ بلا اضطراب وبلا ضجة ، ان صنع الخير ليس أجمل شيء فحسب ، بل هو أيضاً أكثر عذوبة من ثقله . لأنه لا شيء يضاهي عرفان الجميل في إعطاء الفرح . (بلوتارك) .

من لا يطلب في كل شيء إلا الفائدة ، ومن لا يقيم إطلاقاً أي رباط بين الصداقة والمفيد ، ليس صديقاً . لأن الواحد لا يحسن إلا مقابل أجره ، والآخر يزيل الانتظار الوائق في المستقبل (قول مأثور) .

تلتحق الأضرار بالبشر اما بالحقد أو بالحسد أو بالاحتقار :
وينتصر الحكيم عليها بالعقل . (ديوجين لايرس) .
من المستحيل أن يكون بدون خوف ذاك الذي يتخذ ظاهراً
مخيفاً . (قول مأثور) .

أرى أن رجالنا ناقشوا في ثلاثة طرق للصدقة . بعضهم انكروا
أن الملذات العائدة لأصدقائنا يجب أن نبحث عنها لذاتها كما
نبحث عن ملذاتنا ، فاتخذوا موقفاً يبدو وكأنه يضعف ثبات
الصدقة ، ولكنهم يدافعون عنه مع ذلك ويفلتون بسهولة من
الارتباك . في الواقع ، لا تستطيع الصدقة برأيهم ، مثلها مثل
الفضائل التي درست قبلاً ، أن تفصل عن اللذة . ولكثرة الأخطار
والمخاوف التي تحف بالعزلة والحياة بدون صداقة يدعونا العقل نفسه
إلى البحث عن الصداقات التي يطمئن اكتسابها قلبنا ويجلب إليه
الأمل بالحصول على الملذات . وإن ثبت أن الاحقاد ، وعواطف
البغض والاحتقار هي معاكسة للذات ، فقد ثبت أيضاً أن
الصداقات ليست مساعداً أميناً جداً فحسب ، بل هي فاعلة
الملذات سواء كان للأصدقاء أم لذاتها . فهي لا تنعم بالملذات
الحاضرة فحسب ، بل يحياها أمل الزمان الآتي في المستقبل .
هكذا ، لأننا لا نستطيع بأي شكل أن نحظى ، بدون الصدقة ،
بحياة متعتها ثابتة ولا مترعة ، ومن جهة أخرى لا يمكن صون
الصدقة ذاتها ، ان لم نحمل لأصدقائنا قدر ما نحمله لذواتنا من

شعور ، ههنا نصون الصداقة وجمعها إلى اللذة . في الواقع نساعد
لفرح أصدقائنا كما لفرحنا وكذلك نتألم لعذاباتهم . لذلك يحمل
الحكيم تجاه أصدقائه من الاستعدادات ما يحمله تجاه نفسه ،
ويجابه في سبيل لذة صديقه ما قد يجابهه من محن في سبيل لذته
الخاصة . ان ما قلناه في موضوع الفضائل عن الرباط المتين الذي
يجمعها إلى اللذة يجب أن يقال عن الصداقة . وهذا ما يعمل
أبيقورس بشكل رائع في هذه الكلمات تقريباً : « ان الفكرة ذاتها
تطمئن قلبنا بمنعها عن الخوف من عذاب أبدي أو دائم ، وتقربنا
في حدود حياتنا بالذات ، الصداقة تقدم لنا الضمانة الأكثر متانة » .

هنالك من جهة أخرى أبيقوريون يتأبهم بعض الجزع من
صراخكم وأقوالكم (الرواقيين) ، التي لا ينقصها الذكاء ، والتي
تخشى ، ان اعتبرنا أنه يجب البحث عن الصداقة في سبيل لذتنا ،
أن يتأب الصداقة كلها بعض الالتباس . لذلك ، حسب رأيهم ،
إن اللقاءات الأولى ، والاتصالات الأولى ، ورغبة إقامة علاقات ،
تحصل في سبيل اللذة . انما ، عندما تحقق الممارسة بعض
الألفة ، إذ ذاك يقوى العطف بشكل أنه ، حتى ولو لم توجد أية
فائدة في الصداقة ، يبقى الأصدقاء محبوبين لذواتهم . نغرم غالباً
بمنطقة ، بمعابد ، بملدن ، بملاعب ، بساحة عامة ، بكلاب ،
بخيول ، بتمارين رياضية بسبب العادة التي نكتسبها من ممارسة

الألعاب أو الصيد : فكم تستطيع عادة معاشرۃ الناس أن تنتج بسهولة أكبر المقول ذاته .

هنالك من جهة أخرى من يقول بأن ميثاقاً يقوم بين الحكماء يحملهم على أن لا يحبوا أصدقاءهم أقل من ذواتهم . نتصور بأن ذلك يمكن أن يحدث ، نراه غالباً كما أنه واضح أننا لا نستطيع أن نجد شيئاً ، للعيش بعدوية ، أكثر ملاءمة من هذا الخير . كل هذه المسوغات تسمح بأن نحكم بأننا لا نقيم عائقاً ضد جوهر الصداقة فقط ان وضعنا الخير الأسمى في اللذة ، ولكن يستحيل إطلاقاً بدون ذلك اكتشاف أساس الصداقة . (شيشرون) .



من نقش أونوندا (مقتطفات)

انتشار العقيد :

لو وجد شخص ، أو اثنان ، أو ثلاثة ، أو أربعة ، أو خمسة ، أو ستة ، أو عدد أكبر من ذلك ، شرط أن لا يكونوا جماعة كبيرة ، في وضع سيء ، لاستدعيهم كلهم إلى واحداً واحداً ، وعملت كل ما بوسعي لإعطائهم أفضل النصائح . ولكن بما أن أكثر الناس هم مرضى ، كما لو اجتاحتهم وباء ، بمرض عام ، هو تكوين آراء مغلوبة بخصوص وقائع الأمور ، ويزدادون عدداً أيضاً - في الواقع ، لتنافسهم فيما بينهم ، يتناقلون عدوى المرض كالغنم - وبما أنه عدل أيضاً المبادرة إلى مساعدة الذين سوف يأتون بعدنا (فهم أيضاً خاصتنا ، حتى ولو لم يولدوا بعد) ، وفوق ذلك ، ان مساعدة الغرباء الذين يقبلون إلينا عمل إنساني ، وبما أن ما هو مكتوب يساعد عدداً أكبر من الناس ، أردت أن استخدم هذا المنبر لأشرح للجُمهور أدوية الخلاص . نستطيع أن نختمر في كلمة جميع أنواع هذه الأدوية : لقد اقضينا تماماً المخاوف التي تسيطر علينا بدون أساس ، ونبذنا نهائياً كل اهتمام بما هو

عندما يقولون بأنه لا يمكن ادراك الأشياء أما ييغون من ذلك أنه لا يجب علينا أن ندرس الطبيعة ؟ من نراه يختار البحث عما لن يجده أبداً ؟ والحال أن أرسطو وأولئك الذين يرتادون المدرسة ذاتها يقولون بأن لا شيء ثابت . فالأشياء ، في الواقع ، هي بنظرهم ، تجري ، وبسبب سرعة جريانها ، تفر من قبضتنا .

أما نحن ، فمع اقرارنا بجريانها ، لا نفكر بأنه سريع إلى درجة أنه لا يمكننا أن ندرك طبيعة الأشياء بالإحساس .

يقول هيرقليطس الأفسسي ، بأن النار هي العنصر المكوّن للأشياء ، برأي طاليس ميلي ، الماء ، ويرأي ديوجين أبوللوين وأناكيमान ، الهواء ، برأي امبلوكل اغريجانث ، النار ، والهواء ، والماء والأرض معاً . برأي اناكساغور كلازوهين ، الجزيئات المشابهة لكل جوهر . برأي الرواقين ، المادة والله . كان ديمقريطس أبدير يقول انها الذرات ، وهو على حق في ذلك . ولكن بما أنه ارتكب خطأ بشأنها ، فهو ملام في أحكام مدرستا .

الآن سنتتقد الأشخاص الآنفي الذكر ، ليس لمحاربتهم فحسب ، بل دفاعاً عن الحقيقة . ونبدأ بهيرقليطس ، لأنه بالنسبة إلينا هو الأول . خطأ ، يا هيرقليطس ، أن تقول بأن النار هي العنصر . فهو ليس غير قابل للفناء ، لأننا نراه يفسد . فلا يستطيع أن يولد الأشياء .

انخدع ديمقريطس أيضاً بشكل لا يلبق به ، لقوله بأن الذرات هي ، حقاً ، وحدها من عداد الأشياء الموجودة . فكل ما تبقى لا يكون إلا باثاقها . في الواقع ، حسب نظريتك ، يا ديمقريطس ، لا نعرف كيف نجد الحقيقة ولا كيف نعيش .

كثيرون يتلقون بالفلسفة ، مصوبين نظرهم نحو الثروات والمجد ، بفكرة أنهم سيحصلون عليها من الخاصة البسطاء أو من الملوك المقتنعين بأن الفلسفة هي اكتساب كبير وثمين . والحال انصرفنا نحن أيضاً في المهمة ذاتها لا نحصل على أحد هذه المكاسب ، بل لنكون سعداء باكتساب الاكمال المنشود من الطبيعة . ما هو الشيء الذي لا يوفره لا الغنى ولا الشهرة السياسية ، ولا الملكية ، ولا الحياة الشهوانية ، ولا ترف الطاولة ، ولا الملذات المنشودة في الغرام ولا شيء آخر ، وتضعه الفلسفة وحدها في متاولنا ؟ هذا بالذات ما سنظهره بعرضنا عليكم كل المشكلة .

إذا استخدم أحدهم كلام ديمقريطس وأكد بأن الذرات لا تملك حركة حرة ، بسبب اصطداماتها المتبادلة ومن ثم يبدو كل شيء متحركاً بقوة الاكراه ، قلنا له : وألا تعلم ، أيا تكون ، انه يوجد أيضاً في الذرات حركة حرة ، لم يكشفها ديمقريطس . بل أوضحها أبيقورس وهي حركة انحراف ، يستخلصها من الظواهر اليتنة . وما هو أهم ، أن أذعننا للحتمية ، ألفينا كل نشاط تفكيري وكل أساس تقويم . (ديوجين أوينوندا) .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
الحياة	٥
الفلسفة	١٣
١ - مدخل	١٣
٢ - القانون	١٨
٣ - علم الطبيعة	٢٢
٤ - علم الأخلاق	٥٤
الفتاح	٧٥
(مقتطفات)	
- رسالة إلى هيرودوت (مقتطفات)	٧٧
- رسالة إلى بيتوكليس (مقتطفات)	٩٧
- رسالة إلى مينيسي	١٠٤
- أفكار رئيسية	١١١
- أفكار فاتيكانية (مقتطفات)	١١٩
- أفكار أخرى محفوظة عند سينيك	١٢٢
- رسائل (مقتطفات)	١٢٤
- في الآلهة	١٢٩
- في الصداقة	١٣٥
- من نقش اوينوندا : انتشار العقيدة (مقتطفات)	١٣٩



المؤسسة العربية للدراسات والنشر

صدر حديثاً

في سلسلة اعلام الفكر العالمي

رامبو	كانط	فراز فانون
اوسكار وايلد	هوغو	راسل
شتاينبك	غوته	المير كامو
برنارد شو	دستوفسكي	ماركوز
غرامشي	لوركا	غيفارا
اودن	لوكاش	هيدجر
توماس مان	غوركي	ماركس
ادغار الان بو	فيبر	فرويد
رينان	روزا لكسمبورغ	نتشه
سبينوزا	جويس	انجلز
دوركيم	داروين	ديكارت
فلوير	تورغنيف	هيجل
فورييه	طاغور	سارتر
يعون	ماياكوفسكي	اندره مالرو
سرفانتس	اندره جيد	كافكا
يواندلو	فوكنر	بوشكين
سان سيمون	غوغل	بريخت
مالارميه	اورويل	بيكيت
تروتسكي	برودون	اراهون
لورانس	بودلير	ماتيني
	اناثول فرانس	ميكيافيلي

المؤسسة العربية

لدراسات والنشر

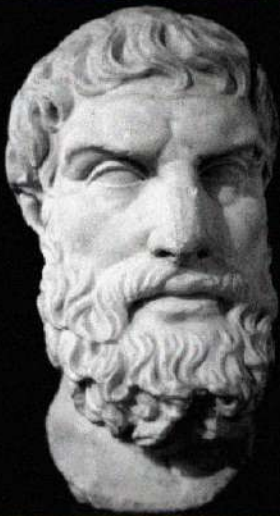
بناية برج الكارنتون - ساقية الجنزير

ت ٣١٢١٥٦ - ٣١٩٥٨٦ - برقيا، موكيال، بيروت

ص ب ١١/٥٤٦ بيروت

التمن

او ما يعادها



إبيقور (270-341 ق.م) هو فيلسوف يوناني قديم، وصاحب مدرسة فلسفية سميت باسمه (الإبيقورية).

قام بكتابة حوالي ثلاثمائة منجز لم يصلنا منهم إلا بعض الأجزاء والرسائل ومعظم ما وصلنا من الفلسفة الإبيقورية مستمد من التابعين لها وبعض المؤرخين ومنها النصوص التي حفظها ديوجينيس اللايرسي Diogène، فهي رسالة موجهة إلى هيرودوت في الطبيعيات، ورسالة موجهة إلى فيتوكليس في الآثار العلوية، ورسالة موجهة إلى ميناقايوس في الأخلاق؛ ومئة وإحدى وعشرون فكرة هي ملخص المذهب.

غاية الفلسفة بالنسبة لإبيقور كانت الوصول للحياة السعيدة والمطمئنة ولها خاصتين : "Ataraxia" ، وتعني الطمأنينة، و السلام، والتخلص من الخوف و "Aponia" وتعني غياب الألم، والاكتماء الذاتي محاطاً بالأصدقاء. قال إبيقور أن السعادة والألم هما مقياس الخير والشر، وأن الموت هو نهاية الجسد والروح ولهذا لا ينبغي أن نرهبه، وأن الآلهة لا تكافئ أو تعاقب البشر، وأن الكون لا نهائي وأبدى، وأن أحداث الكون تعتمد بالأساس على حركات وتفاعلات الذرات في الفراغ.